

KEPERCAYAAN TERAWAL MANUSIA MENURUT SUNNAH: ANALISIS TERHADAP BUKU TEKS SEJARAH TINGKATAN SATU TERBITAN KPM

Khairulnazrin Nasir

Jabatan al-Quran dan al-Hadith, Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya

Tel: +6013 3242865

Email: khairulnazrin19@gmail.com

Abdul Rahim Kamarul Zaman

Jabatan Usuluddin, Kolej Islam Antarabangsa Sultan Ismail Petra

Tel: +601126017148

Email: abdulrahim@kias.edu.my

Saifullah Mamat

Fakulti Pengajian kontemporari Islam UniSZA

Tel: +60134632293

Email: hapish88@gmail.com

Abstrak

Perbincangan tentang manusia bukan sahaja tertumpu kepada aspek metafizik dan biologi semata-mata, malah menjangkau soal kepercayaan, agama, persepsi dan budaya. Ahli antropologi berpendapat bahawa manusia secara umumnya memiliki kepercayaan dan agama. Edward Burnett Tylor, yang digelar bapa antropologi berpendapat bahawa animisme adalah kepercayaan terawal dan ia menjadi asas dalam semua agama. Teori ini diserap secara tidak langsung dalam buku-buku teks Sejarah yang menggambarkan manusia pada Zaman Prasejarah mempercayai animisme. Artikel ini bertujuan memberikan penjelasan tentang kepercayaan terawal manusia berasaskan Sunnah Nabawi. Seterusnya melakukan penelitian dan analisis terhadap petikan-petikan dalam buku teks Sejarah Tingkatan Satu berkaitan ciri kepercayaan manusia pada Zaman Prasejarah. Metode yang digunakan adalah kajian perpustakaan, secara kualitatif dengan menerapkan elemen deskriptif dan kritikal. Hasil kajian mendapati bahawa kepercayaan terawal manusia adalah tauhid dan Islam, bukan animisme. Oleh yang demikian, maklumat dalam buku teks Sejarah tentang kepercayaan terawal manusia menunjukkan suatu kontradiksi dengan perspektif Sunnah, dan memerlukan penelitian semula.

Kata Kunci: Sunnah, Kepercayaan, Sejarah, Buku Teks.

1. Pengenalan

Kepercayaan ditakrifkan sebagai perakuan bahawa benarnya sesuatu perkara. Seseorang yang mempercayai sesuatu perkara kebiasaannya memiliki suatu tahap kepastian terhadap perkara berkenaan (Kamus Dewan, 2005). Dalam konteks psikologi, kepercayaan adalah suatu keadaan jiwa yang memiliki sikap berkedudukan-memihak (*propositional attitude*). Ia melibatkan penuntutan, penekanan, dan jangkaan daripada seorang individu mengenai kebenaran sesuatu. Kebenaran yang dituntut itu mungkin sahih, dan mungkin palsu secara objektif, tetapi bagi individu yang berkenaan ia adalah sahih (Jaszczolt, K., 1999).

Kepercayaan dalam konteks agama pula menjadi teras kepada pembangunan moral, dan ia dikenali sebagai akidah atau iman. Sesuatu perkara yang telah dipercayai menjadi suatu keyakinan, tidak mudah terurai oleh pengaruh mana pun sama ada dari dalam atau dari luar

diri seseorang. Manusia dilahirkan dengan mempunyai keunikan tersendiri dan anugerah yang tidak ternilai daripada Allah s.w.t. Maka, keadaan itu menyebabkan manusia beradaptasi dengan keadaan sekeliling, sehingga mereka membuat suatu pendirian dan kepercayaan.

Ahli sejarah berselisih pendapat dalam menentukan kerangka kepercayaan terawal yang wujud dalam kalangan manusia. Antara teori popular ialah manusia silam menganut kepercayaan animisme. Teori animisme diperkenalkan pada tahun 1871 oleh Edward Burnett Tylor dalam bukunya yang berjudul *Primitive Culture*. Menurut Tylor (1871), animisme adalah “*the general doctrine of souls and other spiritual beings in general.*” (kepercayaan tentang roh dan semangat). Jelas Tylor, animisme adalah merujuk kepada suatu doktrin bahawa segala sesuatu yang ada di dunia ini semuanya bernyawa dan memiliki jiwa atau roh. Menurut al-Sāmūk (2002), E.B Tylor turut mendakwa bahawa animisme adalah kepercayaan terawal bagi manusia primitif dan ia adalah teras kepada semua agama dan kepercayaan lain. Sementara itu, generasi manusia purbakala atau kuno, digambarkan hidup secara primitif dan melalui proses yang lama untuk mencapai ke suatu tahap sehingga dianggap bertamadun.

Kini, teori animisme telah diperakui sebagai kepercayaan terawal bagi manusia, dan diserap dalam buku sejarah, khususnya Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu, terbitan Kementerian Pendidikan Malaysia. Maka, persoalan paling signifikan dalam membahaskan kepercayaan manusia adalah bagaimanakah bentuk dan spektrum kepercayaan generasi awal manusia, atau lebih dikenali dengan manusia di Zaman Prasejarah? Oleh itu, tulisan ini berusaha mengemukakan pandangan Sunnah, berdasarkan hadith-hadith Rasulullah s.a.w. tentang kepercayaan terawal manusia. Seterusnya, penulis turut membuat analisis ringkas tentang kepercayaan terawal manusia yang tercatat dalam Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu.

2. Metodologi

Kaedah pengumpulan data dalam kajian ini menggunakan metode perpustakaan, iaitu rujukan tertumpu kepada artikel jurnal, tesis, buku, akhbar dan seumpamanya. Data dan maklumat tentang hadith-hadith diperoleh menerusi penelitian terhadap kitab-kitab hadith dan kitab *shurūḥ al-ḥadīth*. Manakala Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu yang dirujuk adalah diterbitkan oleh Kementerian Pendidikan Malaysia, cetakan kedua, pada tahun 2017.

Fokus tulisan ini hanya merujuk kepada maklumat sejarah berkaitan kepercayaan manusia semata-mata. Sementara analisis dijalankan berasaskan metode kualitatif dengan menerapkan kaedah analisis secara deskriptif, komparatif dan kritikal. Pada akhir kajian, penulis berusaha mengemukakan titik persamaan dan perbezaan antara dua sumber fakta sejarah, iaitu Sunnah Nabawi dan ahli sejarah.

3. Kepercayaan Terawal Manusia Menurut Sunnah

Bagaimanakah bentuk kepercayaan terawal dalam sejarah kehidupan? Usaha mencari jawapan kepada persoalan ini pastinya bermula dengan merujuk kepada asal-usul penciptaan manusia dan generasi manusia terawal. Sebagai Muslim, kita beriktikad bahawa proses kejadian manusia dan sejarah silam adalah suatu perkara ghaib. Ia tidak mampu dicapai secara tuntas melainkan dengan merujuk kepada wahyu al-Quran dan Sunnah.

Fokus perbincangan tulisan ini adalah untuk mengemukakan perspektif dan pendirian Sunnah terhadap topik tersebut. Justeru, penulis merumuskan perinciannya kepada aspek-aspek berikut:

i) Nabi Adam a.s. adalah manusia pertama. Baginda mentauhidkan Allah s.w.t

Titik vital dalam sejarah kehidupan manusia di bumi adalah kewujudan manusia pertama, bernama Adam a.s. dan isterinya Hawa a.s. Semua manusia adalah berasal daripada keturunan pasangan ini. Sunnah telah menjelaskan hakikat ini seperti yang dinyatakan dalam hadith yang diriwayatkan oleh Abū Hurayrah r.a., Rasulullah s.a.w. bersabda:

يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ

Terjemahan: (Manusia berkata pada hari Kiamat) Wahai Adam, tuan adalah bapa kepada manusia. Allah telah menciptakan tuan dengan tangan-Nya, dan meniupkan ke dalam diri tuan daripada roh-Nya, dan memerintahkan para malaikat, lalu mereka bersujud kepada tuan (tanda hormat).¹

Hadith di atas menyatakan bahawa gelaran Nabi Adam a.s. adalah bapa manusia, dan induk kepada manusia keseluruhannya. Menurut al-Safīrī (2004), Adam a.s. adalah bapa manusia, nabi yang pertama dan Muslim yang pertama. Hakikat ini turut dirakamkan oleh Allah s.w.t dalam firman-Nya:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً

Terjemahan: Wahai sekalian manusia! Bertakwalah kepada Tuhan kamu yang telah menjadikan kamu (bermula) dari diri yang satu (Adam), dan yang menjadikan daripada (Adam) itu pasangannya (isterinya Hawa), dan juga yang membiakkan dari keduanya, zuriat keturunan, lelaki dan perempuan yang ramai. (Al-Nisā' 4: 1).

Manusia keseluruhannya lahir daripada keturunan Nabi Adam a.s. Pada titik ini kesemua pengikut agama samawi seperti Islam, Yahudi dan Kristian bersepakat bahawa manusia berasal daripada Nabi Adam a.s (Kvam, K. E., Scheering, L. S., & Ziegler, V. H. (Eds.), 1999). Walau bagaimanapun, terdapat segelintir pengikut agama-agama tersebut yang cenderung kepada pandangan ahli falsafah dan penganut ateisme. tidak mempercayai kewujudan tuhan dan alam ini wujud secara semula jadi.

Sementara itu, Abū Umāmah al-Bāhili r.a. meriwayatkan bahawa beliau mendengar seorang lelaki bertanya Rasulullah s.a.w:

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِّي كَانُ آدَمَ؟ قَالَ: نَعَمْ، مُكَلَّمٌ

Terjemahan: Wahai Rasulullah, adakah Adam itu seorang nabi? Baginda menjawab, "Dia seorang nabi dan *mukallam* (berbicara dengan Allah s.w.t secara langsung)."²

Berdasarkan hadith di atas, jelaslah bahawa Nabi Adam a.s. adalah seorang nabi dan menyembah Allah s.w.t, mengajarkan tauhid dan cara beribadah kepada anak dan keturunannya. Menurut Muhammad Zakariyyā (2001, 181), ajaran agama samawi

menyatakan bahawa asal kepercayaan dan bentuk akidah manusia terawal adalah tauhid (monoteisme). Manakala syirik (politeisme) adalah sesuatu yang baru dan muncul pada peringkat terkemudian.

ii) Tauhid dan ketamadunan manusia antara Nabi Adam a.s dan Nabi Nuh a.s.

Al-Qurtūbī (1964) memetik pendapat Ibn ‘Abbās r.a. yang menjelaskan bahawa ketika Nabi Adam a.s. wafat, keturunannya pada waktu itu mencecah 40 ribu orang. Terdapat dalam kalangan anak Nabi Adam a.s yang menjalankan kegiatan bercucuk tanam seperti Qābīl dan menternak binatang seperti Hābil. Memenuhi tabiat manusia, maka timbulnya pelbagai pergolakan dan krisis dalam soal kehidupan mereka, sehingga membawa kepada pertumpahan darah (QS al-Māidah 5: 27-51).

Walau bagaimanapun, Nabi Adam a.s. dan keturunannya masih menyembah Allah s.w.t. dan kekal dalam tauhid. Umat manusia dalam tempoh tersebut masih berada di atas landasan hidayah. Menurut Ibn ‘Abbās r.a, selang beberapa tempoh, syirik atau politeisme telah muncul, lalu Allah s.w.t mengutus para nabi dan rasul bagi membawa berita gembira dan ancaman.³ Allah s.w.t. telah mengutus Nabi Nuh a.s. untuk menghadapi syirik pertama dalam sejarah manusia. Abū Umāmah r.a. meriwayatkan bahawa Rasulullah s.a.w. ditanya:

فَكَمْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نُوحٍ؟ قَالَ: عَشْرَةُ قُرُونٍ

Terjemahan: (Lelaki itu bertanya) maka berapakah tempoh antara Nabi Adam a.s. dan Nabi Nūḥ a.s? Baginda menjawab, “10 kurun.”⁴

Al-Ṭabarī (2000), menukilkan pendapat Ibn ‘Abbās r.a, ‘Ikrimah dan Qatādah, bahawa manusia berada dalam tauhid sejak zaman Nabi Adam a.s. hingga zaman Nabi Nuh a.s. Menurut Ibn Kathīr (1999), manusia ketika itu berada di atas suatu agama yang satu, iaitu Islam sehingga manusia menyembah berhala. Maka Allah s.w.t. mengutus Nabi Nuh a.s.

iii) Animisme pertama muncul pada zaman Nabi Nuh a.s.

Nabi Nuh a.s. adalah rasul pertama yang diutus untuk menghadapi kemelut akidah pertama yang muncul dalam sejarah manusia. Kaum Nabi Nuh a.s. mempercayai animisme dalam kerangka *ancestor worship* (penyembahan leluhur). Patung dan arca telah dibina untuk mengenagkan tokoh agama dan nenek moyang yang soleh dan keramat. Bagi menjelaskan perkara ini, Ibn ‘Abbās r.a, berkata:

صَارَتِ الْأَوْثَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي الْعَرَبِ... أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ فَلَمَّا هَلَكُوا
أَوْحَى الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ، أَنْ أَنْصِبُوا إِلَى مَجَالِسِهِمُ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ أَنْصَابًا وَسَمُّوْهَا بِأَسْمَائِهِمْ،
فَفَعَلُوا فَلَمْ يُعْبَدِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ أَوْلَادُكَ وَتَنَسَّخَ الْعِلْمُ عُبِدَتْ

Terjemahan: Berhala-berhala yang dahulunya dalam kaum Nūḥ, setelah itu berada dalam kalangan orang-orang Arab. (Semua nama berhala-berhala itu) adalah nama orang-orang soleh daripada kaum Nabi Nūḥ a.s. Tat kala mereka meninggal dunia, maka syaitan membisikkan kepada kaum mereka, “Binalah arca-arca dalam majlis-majlis mereka dan namailah (arca-arca itu) dengan nama-nama mereka.” Akhirnya, mereka melakukan hal itu.

Meskipun begitu, berhala-berhala itu belum disembah sehinggalah kaum (generasi yang membangun berhala-berhala itu) telah meninggal dunia dan ilmu telah sirna, maka berhala-berhala itu akhirnya disembah.⁵

Menurut al-Qurṭ ubī (1964) dan Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī (1960), kaum Nabi Nuh a.s. menyembah berhala yang merupakan simbolik kepada orang-orang soleh yang telah meninggal dunia pada zaman mereka, iaitu Wadd, Suwā‘, Yaghūth, Ya‘ūq dan Nasr (QS Nūḥ 71: 23). Al-Kashmīrī (2005) menukikan daripada al-Wāqidī, bahawa arca Wadd berupa lelaki, Suwā‘ berupa perempuan dan Yaghūth dibentuk menyerupai singa. Ya‘ūq pula dibentuk sebagai kuda dan Nasr berupa burung hering. Arca-arca yang disembah oleh kaum Nabi Nūḥ AS kemudiannya disembah oleh suku-suku Arab sebagaimana yang dinyatakan dalam *athar* Ibn ‘Abbās r.a.

Menurut Ibn Taymīyah (1995), para penyembah berhala percaya bahawa ia adalah simbolik kepada planet-planet di langit, tingkatan orbit dan roh-roh di langit. Sebahagian yang lain menjadikannya sebagai replika kepada tokoh-tokoh dalam kalangan mereka seperti para nabi dan orang-orang soleh. Selain itu, ada yang menganggapnya sebagai gambaran kepada roh-roh di alam bawah, daripada kalangan jin dan syaitan, sementara sekelompok lain dengan pandangannya tersendiri. Justeru itu, Allah s.w.t. mengutus Nabi Nūḥ a.s. untuk menyeru mereka supaya menyembah Allah s.w.t. semata-mata tanpa sebarang sekutu dan menegah mereka daripada menyembah selain-Nya. Selepas Nuh a.s, rasul demi rasul diutus kepada umat manusia.

iv) Faktor dalaman boleh mengubah fitrah asal manusia

Sunnah menyatakan bahawa manusia telah memeterai perjanjian (*al-mīthāq*) untuk tidak menyekutukan Allah s.w.t. sejak mereka berada di alam roh. Anas bin Mālik r.a meriwayatkan, bahawa Rasulullah s.a.w. bersabda:

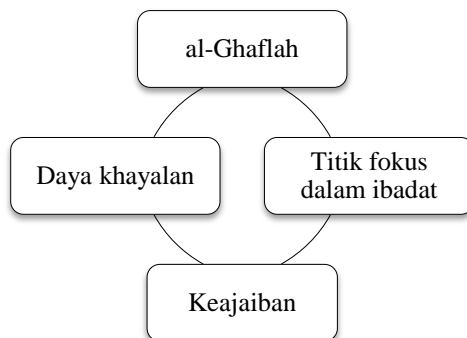
يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ: لَوْ أَنَّ لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَكُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ ؟
فَيَقُولُ: نَعَمْ ، فَيَقُولُ: أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ، أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا، فَأَبَيْتَ إِلَّا
أَنْ تُشْرِكَ بِي.

Terjemahan: Allah s.w.t berfirman kepada ahli neraka yang paling ringan azabnya, “Seandainya kamu mempunyai dunia dan segala isinya, adakah kamu akan menebus azab ini dengannya?” Dia menjawab, “Ya.” Maka (Allah s.w.t) berfirman kepadanya, “Aku telah menginginkan daripada kamu apa yang lebih ringan daripada ini sejak kamu masih dalam tulang sulbi Adam, iaitu supaya dikehendaki kamu tidak menyekutukan-Ku. Maka kamu enggan melainkan (memilih) untuk menyekutukan-Ku.”⁶

Hadith di atas menyatakan bahawa manusia pada asalnya mengakui keesaan Allah s.w.t. dan mentauhidkan-Nya sejak mereka di alam roh. Hadith juga menyatakan bahawa manusia itu sendiri memilih untuk menyimpang dari kebenaran dan menyekutukan Allah s.w.t. Menurut Rahmat (1976, 14), manusia itu mengenal Tuhan bukan hasil daripada pelajaran atau pengalaman, tetapi pengetahuan itu sudah ada tertanam dalam dirinya sendiri. Selepas Nabi Adam a.s diciptakan, baginda sudah mengenal dan mengabdikan diri kepada Allah s.w.t. Inilah agama yang benar di sisi Allah s.w.t, bukan suatu kesimpulan daripada peredaran kemajuan dan kebudayaan manusia.

Di samping wujudnya pengaruh-pengaruh luar, watak, sikap dan sifat manusia itu sendiri juga memainkan peranan dalam menentukan hala tuju insan dalam kehidupannya. Terdapat beberapa faktor dalaman yang menyebabkan insan itu meninggalkan tauhid, antaranya seperti yang dipaparkan dalam rajah:

Rajah 1: Faktor Dalaman Yang Mengubah Fitrah



Walaupun manusia telah memeterai perjanjian untuk mentauhidkan Allah s.w.t, namun sikap lalai dan cuai (*al-ghaflah*) telah menjadikan mereka lupa akan hakikat itu. (QS al-A‘rāf 7: 172). Selain itu, daya khayal dan fantasi serta keinginan kepada sesuatu yang ganjil dan aneh juga menyebabkan manusia cenderung untuk membuat berhala. Menurut Sa‘īd Ḥawwā (2002, 155), natijahnya, berhala dan patung dibentuk mirip dengan apa yang ada dalam khayalan mereka. Konconya, itulah rupa rupa tuhan yang disembah.

Menurut Rahmat (1979, 15), ketika manusia beribadat kepada tuhan, menjadi kesukaran bagi sebahagian manusia untuk menumpukan fikiran tanpa ada suatu “titik perhatian.” Berhala dan patung yang kononnya ‘gambaran tuhan’ telah dibentuk dan ditempa sebagai fungsi kepada “titik perhatian.” Kejadian luar biasa seperti mukjizat dan keramat yang lahir daripada seseorang tokoh juga dianggap sebagai perbuatan ketuhanan. Justeru, timbullah kepercayaan zat Tuhan telah menjelma dalam diri tokoh tersebut, seperti iktikad Yahudi terhadap ‘Uzayr, orang Kristian terhadap Nabi ‘Isa a.s. dan penganut Buddha terhadap Gautama Buddha.

v) Faktor luaran juga turut mengubah fitrah manusia

Sunnah turut menjelaskan bahawa Allah s.w.t. menciptakan manusia dalam *haniffyah* dan dibekalkan dengan fitrah suci yang memandu mereka untuk mentauhidkan Allah s.w.t. Menurut al-Qafārī (1992), syirik, kesesatan dan penyelewengan akidah mula muncul setelah beberapa abad sejak penciptaan manusia. Walau bagaimanapun, beberapa faktor luaran turut mengalih manusia daripada fitrahnya yang asal.

Sunnah menjelaskan bahawa syaitan adalah faktor utama kepada penyelewengan akidah dalam kalangan manusia. ‘Iyāḍ bin Ḥimār r.a, meriwayatkan bahawa Rasulullah s.a.w. pernah menyatakan dalam khutbahnya, bahawa Allah s.w.t. berfirman [hadith *qudsi*]:

وَأِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ كُلَّهُمْ وَإِنَّهُمْ أَتَتْهُمُ الشَّيَاطِينُ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ وَحَرَمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَلْتُ لَهُمْ وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا.

Terjemahan: Dan sesungguhnya Aku telah jadikan hamba-Ku semuanya suci bersih (dari fahaman dan amalan syirik) serta betul benar menurut keadaan asalnya. Dan sesungguhnya mereka didatangi dan diperdayakan oleh syaitan-

syaitan dan mengharamkan kepada mereka apa yang telah Aku halalkan. Dan mereka (syaitan-syaitan) memerintahkan (manusia) supaya menyekutukan-Ku sedangkan sedang Aku tidak menurunkan sebarang bukti (yang membenarkannya).”⁷

Dalam pada itu, Sunnah juga menegaskan bahawa setiap bayi dilahirkan dalam keadaan suci di atas fitrah yang asal. Abū Hurayrah r.a, meriwayatkan bahawa Rasulullah s.a.w. bersabda:

مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجْسِنَانِهِ كَمَا تُنْتَجُ الْبُهَيْمَةُ بِهَيْمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ

Terjemahan: Tidak ada bayi yang dilahirkan kecuali ia dilahirkan dalam keadaan fitrah lalu ibu bapanyalah yang menjadikannya Yahudi atau Nasrani (Kristian) atau Majusi seperti mana seekor haiwan ternakan melahirkan anaknya yang sempurna sifat, adakah kamu rasa akan ada yang akan menjadi cacat dengan sendirinya? ⁸

Tafsiran paling tepat kepada pengertian fitrah ialah Islam. Interpretasi kepada fitrah ini adalah bebas daripada kepercayaan batil dan menganut akidah yang sahih. Menurut Ibn Taymiah (1995), hati yang murni umpama badan yang sihat, manakala penyakit itu adalah sesuatu yang bersifat mendatang. Setelah meriwayatkan hadith di atas, Abū Hurayrah r.a membaca ayat:

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٠)

Terjemahan : Maka hadapkanlah dirimu (engkau dan pengikut-pengikutmu, wahai Muhammad) ke arah agama yang jauh dari kesesatan; Fitrah Allah (agama Islam) yang Allah menciptakan manusia (dengan keadaan fitrah semula jadinya) untuk menerimanya. Tidaklah patut ada sebarang perubahan pada ciptaan Allah itu. Itulah agama yang lurus, tetapi kebanyakan manusia tidak mengetahui. (QA al-Rūm 30: 30)

Ayat di atas menjelaskan bahawa Islam bukan hasil daripada pergerakan suatu evolusi dalam perkembangan pemikiran dan falsafah manusia terhadap Tuhan. Menurut Rahmat (1979), Islam adalah suatu naluri yang dibekalkan dalam diri setiap manusia keseluruhannya. Ayat Tersebut menegaskan bahawa hanya Islam agama yang diturunkan oleh Allah s.w.t. Fitrah yang dibekalkan itu mencetuskan kehendak dalam diri manusia untuk menganut agama dan menyembah Allah s.w.t. Namun, jika insan itu tidak menggapai jalan Allah s.w.t, dia akan merendahkan dirinya kepada apa jua jenis sembah sebagai pelampas desakan dalaman dirinya. Ini adalah jawapan mengapa manusia di muka bumi ini memilih untuk beragama.

Menurut al-Khalf (1997, 19), fitrah juga memandu manusia untuk memilih antara dua agama; yang hak dan batil di samping membangkitkan ketenangan dalam jiwa individu yang telah memilih jalan kebenaran. Al-Alūsī (1994, 21: 40) memetik kata-kata Anas bin Malik r.a, “Jika manusia itu dibiarkan dengan fitrahnya, mereka sesekali tidak memilih agama lain (melainkan Islam).”

Menurut al-Khalf (1997, 19), hadith tersebut secara jelas menyatakan bahawa ibu bapa atau orang sekeliling memainkan peranan dalam menentukan hala tuju fitrah seseorang,

khususnya semasa dia di peringkat awal usia. Pengaruh ibu bapa adalah terkuat dan memberi kesan mendalam kepada fitrah. Ini kerana anak-anak mempunyai pertalian erat dan kebergantungan kepada ibu bapa. Justeru, anak-anak kebiasaannya akan menganut agama yang dianuti oleh ibu bapa mereka.

vi) Kemunculan pelbagai bentuk syirik dalam kalangan manusia dan perutusan para nabi dan rasul

Politeisme sama ada dalam bentuk animisme, dinamisme atau penyembahan kuasa alam yang lain terus wujud sejak zaman Nabi Nuh a.s. hingga ke zaman-zaman berikutnya. Allah s.w.t. telah mengutus sejumlah nabi dan rasul untuk mengembalikan manusia kepada fitrah mereka yang asal iaitu Islam. ‘Abdullah bin ‘Amr bin al-Āṣ r.a. meriwayatkan, Rasulullah s.a.w. bersabda:

إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا قَبْلِي إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتُهُ عَلَى خَيْرٍ مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ وَيُنذِرَهُمْ شَرًّا مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ

Terjemahan: Sesungguhnya tiada seorang nabi sebelum saya, melainkan ditugaskan kepadanya untuk menunjukkan segala kebaikan yang diketahuinya, dan memberi amaran tentang sebarang keburukan yang diketahui kepada mereka.⁹

Menurut Abū al-‘Abbās al-Qurṭubī (1996), hadith di atas menunjukkan bahawa menjadi suatu kewajipan bagi setiap nabi untuk memberi nasihat, dan bersungguh-sungguh dalam menyampaikan dakwah dan keterangan. Justeru Allah s.w.t. telah mengutus nabi dan rasul secara berturut-turut (QS al-Mu‘minūn 23: 44). Krisis terbesar yang dihadapi oleh para nabi dan rasul ialah perbuatan syirik dan menyembah taghut (QS al-Naḥl 16: 36).

Allah s.w.t. menyatakan dalam al-Quran bahawa asal kepercayaan manusia adalah sebagai *ummah wāḥidah* iaitu di atas satu akidah tauhid dan hidayah dalam sesuatu tempoh. Kemudian, barulah syirik mula menular dalam segelintir keturunan Nabi Ādam AS. Firman Allah s.w.t:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ

Terjemahan: Pada mulanya manusia itu adalah umat yang satu (mengikut agama Allah s.w.t yang satu, tetapi setelah mereka berselisihan), maka Allah mengutus Nabi-nabi sebagai pemberi khabar gembira (kepada orang-orang yang beriman dengan balasan Syurga, dan pemberi amaran (kepada orang-orang yang ingkar dengan balasan azab neraka); dan Allah menurunkan bersama Nabi-nabi itu Kitab-kitab Suci yang (mengandungi keterangan-keterangan yang) benar. (QS al-Baqarah 2: 213)

Menurut al-Ṭabarī (2000) dan Ibn Kathīr (1999), majoriti ahli tafsir menyatakan bahawa ayat di atas bermaksud bahawa manusia itu pada asalnya berada dalam tauhid dan hidayah. Selepas itu, muncul dalam kalangan mereka perbuatan syirik dengan menyekutukan Allah s.w.t. dalam bentuk pengagungan kepada orang mati. Lantaran itu, Allah s.w.t telah mengutus para rasul supaya mengembalikan mereka kepada tauhid.

Menurut Rahmat (1979, 13), tidak perlu dihairankan jika didapati generasi manusia awal boleh mengubah kepercayaan asalnya, iaitu tauhid kepada kepercayaan yang bersifat

animistic. Sedia maklum bahawa pemikiran dan kebudayaan mereka masih di peringkat sederhana. Sedangkan manusia di zaman moden ini, berbudaya tinggi dan maju juga boleh menyeleweng daripada agama tauhid ini.

Daripada perbincangan pada bahagian ini, penulis merumuskan bahawa syirik bukanlah menjadi kepercayaan terawal bagi manusia. Nabi Adam a.s. dan generasi selepasnya mengikut pedoman tauhid, dan berterusan sehingga munculnya syirik pada zaman Nabi Nuh a.s. Hujah dan bukti daripada Sunnah Nabawi menjelaskan bahawa zuriat Nabi Adam a.s. telah menyembah Allah s.w.t selama 10 kurun sebelum syirik mula bertumbuh. Perubahan itu adalah kerana pengaruh dalaman manusia dan pengaruh luar di sekeliling mereka.

4. Kepercayaan Terawal Manusia Menurut Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu

Merujuk kepada Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu, terbitan Kementerian Pendidikan Malaysia Tahun 2017 (selepas ini BTST1), dalam Bab Dua, topik 2.1 (Dunia Kita), dinyatakan tentang sejarah kehidupan di permukaan bumi. Bumi pada hari ini telah melalui pelbagai perubahan yang memberi impak kepada fizikal, iklim, cuaca dan kehidupan sama ada di daratan atau lautan. Dunia telah mengalami peredaran masa dan melalui beberapa fasa. Zaman paling awal dikenali sebagai Zaman Air Batu, iaitu kebanyakan lokasi di dunia diliputi dengan ais. Digambarkan hanya binatang dan tumbuhan tertentu yang hidup pada zaman ini, yang masih mengalami ketidakstabilan iklim dan cuaca. Sementara itu, BTST1 tidak menyatakan wujudnya kehidupan manusia pada zaman ini, melainkan pada Zaman Air Batu Akhir.

Dalam bab berikutnya, iaitu Bab Tiga, bertajuk Zaman Prasejarah, dinyatakan bahawa kehidupan manusia mula dikenal pasti pada zaman ini. Istilah prasejarah merujuk kepada suatu generasi manusia yang belum mengetahui dan mengenali tulisan. Tempoh Zaman Air batu dan Zaman Prasejarah dipaparkan seperti jadual di bawah:

Jadual 1: Tempoh Masa Zaman Air batu dan Zaman Prasejarah

	Zaman	Jangka Masa	
Zaman Air Batu	Zaman Miosen	23 juta tahun – 5 juta tahun	
	Zaman Pitosen	5.3 juta tahun – 2.6 juta tahun	
	Zaman Pleistosen	2.5 juta tahun – 10,000 tahun	
	Zaman Holosen (Zaman Air Batu Akhir)	10,000 tahun dahulu – kini	
Zaman Prasejarah	Zaman Batu	Paleolitik	2.5 juta tahun – 8,000 SM
		Mesolitik	12,000 – 4,000 SM
		Neolitik	10,000 – 2,000 SM
	Zaman Logam	3,500 SM – 500 M	

Sumber: BTST1, 24 dan 47.

Seterusnya dalam topik 3.3, bertajuk “Ciri-ciri Kehidupan Manusia Pada Zaman Prasejarah”, ciri yang paling menonjol dapat dilihat pada tempat kediaman, peralatan, peralatan aktiviti pengumpulan makanan, kegiatan ekonomi, organisasi sosial, kepercayaan serta kesenian dan kebudayaan. Fokus penulis hanya kepada penerangan tentang aspek kepercayaan yang terdapat dalam tempoh berkenaan. Pada halaman 57, dinyatakan bahawa kepercayaan manusia pada Zaman Prasejarah adalah kepercayaan terhadap kuasa alam. Petikannya adalah seperti berikut:

Jadual 2: Kepercayaan Manusia Pada Zaman Awal Prasejarah

No.	Zaman Prasejarah	Bentuk Kepercayaan
1	Paleolitik	Manusia pada zaman ini mengamalkan animisme dan kepercayaan alam semula jadi yang menentukan kehidupan mereka percaya pada kuasa alam semula jadi seperti petir kilat angin hujan dan matahari selain itu setiap objek yang terdapat di sekeliling mereka seperti pokok batu bukit sungai dan laut dipercayai mempunyai kuasa
2	Mesolitik	Manusia masih percaya kepada kuasa alam termasuk pokok dan matahari zaman mesolitik manusia pada zaman ini masih mengamalkan kepercayaan animisme
3	Neolitik	Manusia pada zaman ini melakukan ritual bagi mewujudkan perdamaian dengan kuasa alam dan amalan penyembahan mula dilakukan wujud kepercayaan kehidupan selepas mati dan mayat akan diuruskan dengan teliti serta dikebumikan dengan sempurna
4	Zaman Logam	Penyembahan manusia terhadap kuasa alam semakin jelas binaan khusus telah diwujudkan bagi upacara ritual dan menyempurnakan kepercayaan mereka

Sumber: BTST1, 57.

Pada halaman 69, terdapat penerangan tentang kepercayaan manusia Zaman Prasejarah di negara kita. Dinyatakan bahawa bukti tinggalan masyarakat Zaman Prasejarah di negara ini juga ditemukan melalui penemuan ideofak di beberapa tapak perkuburan manusia pada zaman tersebut mengamalkan kepercayaan dan memberikan penghormatan kepada orang mati. Bukti penemuan ideofak ini menjelaskan cara hidup masyarakat ketika itu. Justeru itu, kepercayaan manusia Zaman Prasejarah di negara ini tidak banyak berbeza dengan kepercayaan manusia prasejarah di kawasan-kawasan lain.

Daripada penelitian terhadap kaedah pembuktian kepada bentuk kepercayaan manusia di Zaman Prasejarah, penulis dapat merumuskan bahawa asas kepada dakwaan tersebut adalah tertumpu kepada kajian terhadap artifak, ekofak dan ideofak. Perinciannya seperti yang dipaparkan dalam jadual di bawah:

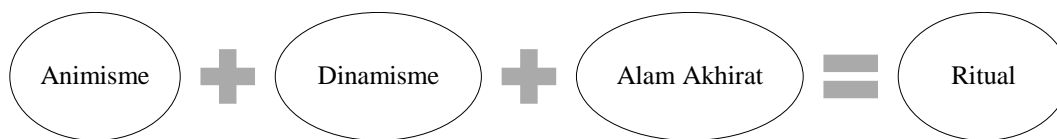
Jadual 3: Jenis Pembuktian Kepada Kepercayaan Manusia

No.	Jenis Pembuktian	Lokasi
1	Tempat diadakan upacara ritual	Gobekli Tepe, Turki Stonehenge, Britain
2	Tanak kubur	Kubur pada Zaman Logam di India
3	Lukisan dan lakaran pada dinding gua	Gua Chauvet, Perancis. Gua di Altamira, Sepanyol
4	Batu Megalit	Batu megalit di Pengkalan Kempas, Negeri Sembilan
5	Kaedah pengebumian	Pengebumian memanjang di Gua Cha Kelantan Pengebumian melentur gua Gunung runtuh Perak Pengebumian keranda kayu di Pantai Timur Sabah Kubur kepingan batu di Lembah Bernam Selangor Pengebumian perahu Kuala Selinsing Perak Pengebumian tempayan di Sabah, Sarawak dan Kampung Limbongan Terengganu

Sumber: BTST1, 46-69.

Daripada paparan tentang ciri kepercayaan manusia Zaman Prasejarah secara umumnya, dapatlah dirumuskan bahawa manusia ketika itu mempercayai animisme, iaitu pemujaan kuasa alam. Seterusnya mereka juga mempercayai bahawa alam sekitar mempunyai semangat dan tenaga yang perlu dihormati (dinamisme). Mereka juga mempercayai tentang dimensi lain yang bakal dihadapi selepas mati, sehingga menyebabkan mereka membuat pelbagai kaedah pengebumian sebagai persiapan ke alam akhirat. Hasilnya, mereka telah melakukan pelbagai ritual untuk menghormati alam sekitar atau memuja roh nenek moyang.

Rajah 2: Ciri Kepercayaan Manusia Prasejarah



5. Analisis Dan Penilaian

Pada bahagian ini, penulis berusaha untuk mengemukakan alasan dan hujah kepada ketidaktepatan teori evolusi kepercayaan, khususnya teori animisme menuju politeisme dan berakhir dengan monoteisme dan wujudnya agama. Daripada paparan dan penjelasan BTST1 tentang bentuk kepercayaan manusia Zaman Prasejarah, penulis berpendapat bahawa terdapat beberapa aspek yang dianggap bercanggah dengan perspektif Sunnah Nabawi. Penulis merumuskan aspek-aspek percanggahan seperti berikut:

i) Tidak mengaitkan generasi manusia awal dengan Nabi Adam as

Sorotan terhadap Bab Dua (Zaman Air Batu) dan Bab Tiga (Zaman Prasejarah), penulis mendapati tiada sebarang teks atau pernyataan yang mengaitkan generasi manusia awal dengan Nabi Adam a.s. Kesannya, wujud percanggahan kepada watak manusia khususnya Zaman Prasejarah yang digambarkan sangat primitif, tidak pandai menulis, memiliki pengetahuan yang terhad.

Setiap Muslim sedia maklum bahawa Allah s.w.t. telah mengajarkan kepada Nabi Adam a.s. pelbagai pengetahuan dan melebihi baginda berbanding dengan para malaikat seperti yang dijelaskan dalam al-Quran (QS al-Baqarah 2: 31-34). Menurut Muḥammad Zakariyya (2011, 181-182), golongan yang menafikan kewujudan watak Adam a.s, hakikatnya telah dipengaruhi dengan ateisme halus yang bersandarkan teori evolusi penciptaan.

ii) Manusia awal digambarkan tidak memiliki agama, tetapi hanya memiliki kepercayaan yang pramatang, iaitu animisme, khususnya dalam bentuk *ancestor worship* dan dinamisme.

BTST1 (57) juga menggambarkan manusia pada zaman tersebut tidak mengenal tuhan, tidak memiliki agama dan hanya menyembah kuasa alam. Maka, pernyataan tersebut adalah selari dengan teori evolusi kepercayaan yang dikemukakan oleh sebilangan ahli antropologi Barat. Mereka mendakwa, bahawa manusia pada asalnya tidak mempunyai sebarang pegangan atau agama. Agama muncul setelah berlalu suatu tempoh dan zaman yang lama. (Wilson, D. S. 2010).

Dakwaan ini sangat bercanggah dengan fakta yang dikemukakan dalam al-Quran dan Sunnah. Manusia awal, bermula Nabi Adam a.s. dan generasi berikutnya mengikut fitrah, beragama Islam, dan mentauhidkan Allah s.w.t. Hal ini berterusan sehingga manusia mula terlibat dalam animisme, iaitu *ancestor worship* (penyembahan leluhur) pada zaman Nabi Nuh a.s. Al-Qafārī (1992) menegaskan bahawa teori ahli antropologi Barat, khususnya berkaitan evolusi kepercayaan, banyak diasaskan di atas landasan andaian dan tekaan semata-mata.

iii) Agama hanya muncul pada zaman terkemudian, diikuti dengan ketamadunan manusia.

Menurut BTST1, manusia mula melakukan ritual penyembahan pada Zaman Neolitik, dan ia semakin berkembang pada Zaman Logam. Perkara ini seolah-olah mengisyaratkan kepada bermulanya kewujudan agama pada zaman tersebut. Secara tidak langsung, pernyataan itu menepati konsep evolusi kepercayaan yang mula diperkenalkan oleh E.B. Tylor. Menurut Tylor, asas kepada semua agama di dunia ini adalah animisme, dinamisme, seterusnya membentuk kepada penyembahan banyak tuhan iaitu politeisme. Setelah suatu tempoh masa yang lama berlalu, manusia mula mengenali konsep monoteisme atau tauhid dengan menyembah satu kuasa paling agung. (Stuart-Glennie, J. S. (1892).

Perspektif Sunnah dalam hal ini sangat berbeza. Manusia sememangnya telah beragama sejak awal penciptaan mereka. Para nabi dan rasul diutus bersama dengan kitab suci mengajak manusia menyembah Allah s.w.t. Agama yang dibawa oleh mereka adalah sama. Walau bagaimanapun, tidak dinafikan tentang kewujudan syirik sama ada dalam bentuk animisme, dinamisme, atau agama politeisme. Aspek ini yang boleh dianggap mengalami evolusi yang melahirkan pelbagai agama dan penyembahan pelbagai tuhan.

iv) Tiada sebarang pernyataan tentang kebangkitan para nabi dan rasul pada zaman prasejarah

Antara kekurangan yang terdapat dalam penjelasan tentang kehidupan manusia pada Zaman Prasejarah (Bab Tiga) atau Tamadun Awal Dunia (Bab Empat), tiada sebarang petunjuk tentang kehidupan para nabi dan rasul. Sementara tempoh manusia pada zaman Neolitik dan permulaan kalendar Masihi yang merujuk kepada kelahiran Nabi Isa a.s, adalah suatu tempoh yang sangat panjang.

Dalam sejarah Islam, jarak di antara zaman manusia terawal, Nabi Adam a.s. dan Nabi Isa a.s. tidaklah mencecah berjuta-juta tahun. Sekurang-kurangnya, tempoh dia antara keduanya adalah puluhan ribu tahun, iaitu pada Zaman Neolitik. Maka, persoalan paling signifikan, adakah manusia mempunyai induk yang lain selain Nabi Adam a.s? Oleh yang demikian, ia menjurus kepada teori evolusi biologi, khususnya yang melibatkan kejadian spesies manusia.

v) Pendalilan dan pembuktian kepada kepercayaan awal hanya berasaskan penemuan artifak, ekofak dan ideofak.

BTST1 mengemukakan pembuktian terhadap kepercayaan manusia pada Zaman prasejarah berdasarkan penemuan hasil tinggalan sejarah, menerusi ilmu arkeologi. Lukisan pada dinding gua, tempat ritual, batu megalit, kawasan perkuburan dan kaedah pengebumian telah dijadikan bukti bahawa manusia pada zaman tersebut mempercayai animisme, dinamisme, menyembah kuasa alam atau nenek moyang.

Sunnah menegaskan bahawa akal tidak mampu menjangkau peristiwa sejarah yang berlaku ribuan tahun dahulu, melainkan ia mesti dipandu dengan wahyu. Al-Quran (QS Āli ‘Imrān 3: 44, QS Hūd 11: 49 dan QS Yūsuf 12: 102) turut menegaskan bahawa berita-berita tentang umat terdahulu termasuk dalam perkara-perkara ghaib. Menurut Muḥammad Zakariyya (2001), segelintir ahli sejarah membuat penyelidikan tentang manusia yang hidup beribu-ribu tahun dahulu, yang berada di ruang lingkup mencari sesuatu yang nyata. Tiada metode untuk

membongkar hakikat itu melainkan dengan wahyu. Maka, kita mendapati teori yang dihasilkan saling bercanggah dan bertentangan dengan nilai akademik.

Dalam pada itu, metode pengumpulan data yang sama tidak semestinya menghasilkan keputusan yang sama. Sebahagian sarjana Barat lain pula seperti Andrew Lang (2012), Schrader, Fraser Schmidt, Btazona dan Fu Kart bersetuju dengan monoteisme sebagai permulaan kepercayaan manusia, bukan politeisme atau animisme (Rahmat, 1979) Menurut Muḥ ammad Zakariyya (2001, 195) ahli sejarah juga mendapati sesetengah masyarakat manusia langsung tidak menyembah roh nenek moyang atau hantu.

Manakala pembuktian berasaskan penemuan hasil tinggalan sejarah untuk merujuk kepada keadaan kepercayaan manusia adalah bukti yang tidak konkrit. Hal ini kerana tauhid atau penyembahan tuhan satu (monoteisme) tidak dapat direkodkan dengan tulisan, gambar, patung dan tempat ibadat. Justeru, penemuan bahan-bahan tersebut adalah bukti kepada animisme, politeisme atau penyembahan banyak tuhan yang muncul pada zaman terkemudian, seperti yang dijelaskan dalam Sunnah.

6. Rumusan dan Dapatan Kajian

Daripada perbincangan lalu, penulis merumuskan bahawa terdapat banyak aspek pendedahan tentang sejarah manusia salam, khususnya yang melibatkan kepercayaan terawal manusia pada Zaman Prasejarah adalah bercanggah dengan Sunnah Nabawi. Aspek-aspek berkenaan boleh dirumuskan seperti berikut:

Jadual 4: Rumusan Perbandingan Tentang Kepercayaan Terawal Manusia

No.	Aspek	Perspektif	
		Buku Teks Sejarah Tingkatan 1	Sunnah
1	Watak Nabi Adam a.s.	Tiada	Ada
2	Watak nabi dan rasul	Tiada	Ada
3	Agama Nabi Adam a.s	Tidak dinyatakan	Agama Islam, mentauhidkan Allah
4	Kepercayaan terawal	Animisme, dinamisme, penyembahan kuasa alam.	Agama Islam, mentauhidkan Allah
5	Kemunculan politeisme	Sejak zaman paleolitik	Zaman Nabi Nuh a.s
6	Kemunculan agama	Zaman Neolitik	Sejak Nabi Adam a.s
7	Kepercayaan kepada alam selepas mati	Zaman Logam	Sejak Nabi Adam a.s
8	Pembuktian kepada kepercayaan terawal	Bahan peninggalan sejarah	Wahyu

Penulis merumuskan bahawa kepercayaan terawal yang wujud dalam kalangan manusia sejak zaman Prasejarah adalah Islam, yang mentauhidkan Allah s.w.t. Penyembahan tuhan satu atau monoteisme adalah lebih awal, berbanding kepercayaan kepada kuasa alam, animisme, dinamisme atau penyembahan roh nenek moyang. Sunnah telah membuktikan bahawa bentuk agama dan kepercayaan manusia yang paling awal ialah tauhid yang tulus iaitu menyembah Allah s.w.t tanpa menyekutukan-Nya dengan sesuatu. Penyembahan satu tuhan atau kuasa yang tunggal dinamakan juga sebagai monoteisme. Syirik atau penyembahan banyak tuhan berlaku setelah akidah asal itu dicemari.

Punca kesilapan segelintir ahli sejarah dalam menentukan asal kepercayaan manusia adalah kerana tidak membezakan antara agama yang benar dan mitos-mitos tentang roh, dewa dan

sebagainya. Mereka meletakkan Islam sebaris dengan agama-agama lain yang bercampur aduk dengan syirik dan penyembahan banyak tuhan. Penulis menegaskan bahawa Sunnah menafikan animisme sebagai kepercayaan awal manusia, tetapi tidak menafikan kewujudannya dalam umat-umat terdahulu.

7. Kesimpulan

Daripada perbincangan di atas dapatlah disimpulkan bahawa kepercayaan manusia yang terawal adalah tauhid dan bebas daripada syirik. Justeru, segala teori yang menunjukkan manusia tidak beragama, tidak mengenal tuhan, animisme atau seumpamanya adalah tidak benar dan bercanggah dengan al-Quran, Sunnah, akal dan fakta sejarah manusia. Penulisan ini telah berusaha mengetengahkan kepentingan kajian mendalam terhadap Sunnah, khususnya tentang akidah dan hubungannya dengan sejarah. Oleh yang demikian, diharapkan kepada pihak yang berkenaan sama ada di Kementerian Pelajaran Malaysia atau ahli akademik dapat membuat penelitian semula terhadap buku-buku teks berkenaan. Hal ini supaya maklumat sejarah yang dikemukakan adalah tepat, tanpa membelakangkan sejarah Islam yang berteraskan al-Quran dan Sunnah.

8. Rujukan

- Abū Bakr, Muḥammad Zakariyyā (2001). *Al-Shirk fī al-Qadīm wa al-Ḥadīth*. Riyadh : Maktabat al-Rushd.
- Aḥmad bin Ḥanbal (2001). *Musnad Aḥmad* ed. Shu‘ayb al-Arnaūṭ et al. Beirut: Muassasat al-Risālah.
- Al-Alūsī, Maḥmūd Shukrī al-Baghdādī (1994). *Rūḥ al-Ma‘ānī fī Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Azīm wa al-Sab‘ al-Mathānī* ed. ‘Alī ‘Abd al-Bārī ‘Aṭīyyah. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-‘Asqalānī, Ibn Ḥajar Aḥmad bin ‘Alī. (1960). *Fatḥ al-Bārī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Beirut: Dār al-Ma‘rifā.
- Al-Bukhārī, Abū Muḥammad bin Ismā‘il (1422 H). *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* ed. Muhammad Zuhayr bin Nasir al-Nasir. Kaherah: Dar Tawq al-Najah.
- Al-Kashmīrī, Muḥammad Anwar Shāh (2005). *Fayḍ al-Bārī ‘alā Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* ed. Muḥammad Badr ‘Ālam al-Mīrathī. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Khalf, Su‘ūd bin ‘Abd al-‘Azīz (1997). *Dirāsāt fī al-Adyān al-Yahūdiah wa al-Naṣrāniah*. Riyadh: Maktabat Aḍwā’ al-Salaf.
- Al-Nasā’ī, Aḥmad bin Shu‘ayb (2001). *Al-Sunan al-Kubrā* ed. Ḥasan ‘Abd al-Mun‘im Shalabī. Beirut: Muassasat al-Risālah.
- Al-Qafari, Nasir bin ‘Abd Allah (1992). *Al-Mujaz fī al-Adyan wa al-Mazāhib al-Mu‘asarah*. Riyadh: Dar al-Samī‘i.

- Al-Qurṭ ubī, Muḥ ammad bin Aḥ mad (1964). *Al-Jāmi‘ li Aḥ kām al-Qur’ān* ed. Aḥ mad al-Bardūnī. Kaherah: Dār al-Kutub al-Miṣ riyyah.
- Al-Sāmūk, Sa‘dūn Maḥ mūd (2002). *Mawsū‘at al-Adyān wa al-Mu‘taqadāt al-Qadīmah*. Jordan: Dār al-Manāhij.
- Al-Safīrī, Muḥ ammad bin ‘Umar (2004). *Al-Majālis al-Wa’z iyyah fī Sharḥ Aḥ ādīth Khayr al-Bariyyah mon Ṣ aḥ īḥ al-Imām al-Bukhārī* ed. Aḥ mad Faḥ ḥ i ‘Abd al-Raḥ mān. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Tirmidhī, Muḥ ammad bin ‘Īsā (1975), *Sunan‘ al-Tirmidhī* ed. Ahmad Shakir. Mesir: Maktabah al-Babi al-Halabi.
- Al-Ṭ abarī, Muḥ ammad bin Jarīr (2000). *Jāmi‘ al-Bayān fī Ta’wīl al-Qur’an* ed. Aḥ mad Muḥ ammad Shākir. Beirut: al-Muassasah al-Risālah.
- Andrew Lang (2002). *The Making of Religion*. Amerika Syarikat: Start Publishing LLC.
- E.B. Tylor (1871). *Primitive Culture Researches Into Development of Mythology, Philosophy, Religion, Art and Custom*. London: John Murrey.
- Emile Durkheim (2008). *The Elementary Form of the Religious Life*. Amerika Syarikat: Dover Puclications.
- Huzaimah Haji Ismail. (2006) “Amalan-Amalan Yang Berkaitan Animisme Di Kalangan Masyarakat Orang Asli Suku Kaum Temuan Di Daerah Petaling, Selangor Darul Ehsan,” Tesis Kedoktoran. Jabatan Akidah Dan Pemikiran Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur.
- Ibn Kathīr, Ismā‘il bin Kathīr (1999). *Tafsīr al-Qur’an al-‘Aẓ īm* ed. Sāmī bin Muḥ ammad Salāmah. Riyāḍ : Dār Ṭ aybah li al-Nashr wa al-Tawzi.‘
- Ibn Taymiah, Aḥ mad bin ‘Abd al-Ḥ alīm (1995). *Majmū‘al-Fatāwā*. Madinah: Mujammā‘al-Malik Fahd.
- Jaszczolt, K. (1999). Discourse, Beliefs, And Intentions: Semantic Defaults And Propositional Attitude Ascription.
- Kvam, K. E., Schearing, L. S., & Ziegler, V. H. (Eds.). (1999). *Eve and Adam: Jewish, Christian, and Muslim readings on Genesis and gender*. Indiana University Press.
- Muslim bin al-Ḥ ajjāj (t.t) *Ṣ aḥ īḥ Muslim* ed. Muhammad Fu’ad ‘Abd al-Baqi. Beirut: Dar Ihya’ al-Turayh al-‘Arabi.
- Rahmat, S. H (1979). *Dari Adam Sampai Muhammad: Sebuah Kajian Mengenai Agama-agama*. Kota Bharu, Pustaka Aman Press, cet-2, 1979.
- Sa‘īd Ḥ awwa (2002) *Allah SWT: Allāh Jalla Jalāluh*, ter. ‘Abdul Hayyie al-Kattani dan Muhtadi Abdul Mun‘im. Jakarta: Gema Insani Press.

- Stuart-Glennie, J. S. (1892). Queries as to Dr. Tylor's Views on Animism. *Folklore*, 3(3), 289-307.
- Wilson, D. S. (2010). *Darwin's Cathedral: Evolution, Religion, And The Nature Of Society*. University of Chicago Press.

-
- ¹ Hadith riwayat al-Bukhārī, Muslim, al-Trimidhī, al-Nasā'ī dalam al-Sunan al-Kubrā dan Aḥ mad daripada pelbagai jalur riwayat, daripada Abū Zur'ah bin 'Amr bin Jarīr daripada Abū Hurayrah r.a. secara *marfū*. Teks hadith adalah menurut riwayat Muslim. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 4: 134 (no. hadith ٣٣٤٠), Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 1: 194 (no. hadith 327), al-Tirmidhī, *Jāmi; al-Tirmidhī*, 4: 200 (no. hadith 2434), al-Nasā'ī, *Sunan al-Kubrā*, 10: 100 (no. hadith 11122), dan Aḥ mad, *Musnad Aḥ mad*, 1: 193 (no. hadith 15).
- ² Hadith riwayat Ibn Ḥibbān, al-Ṭabrānī dan al-Ḥākim daripada jalur riwayat Zayd bin Sallām, daripada Abū Sallām, daripada Abū Umāmah r.a. Hadith ini telah dinilai sebagai sahih oleh Shu'ayb al-Arnāuṭ. Lihat Ibn Ḥibbān, (no. hadith 6190), al-Ṭabrānī, *al-Mu'jam al-Kabīr* (no. hadith 7545), dan al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, 2: 262, Aḥ mad, *alMusnad* ed. Al-Arnāuṭ, 36: 620.
- ³ Athar diriwayatkan oleh Ibn Jarīr al-Ṭabarī dalam tafsirnya dan al-Ḥākim dalam al-Mustadrak daripada Ibn 'Abbās. Al-Ḥākim menyatakan bahawa athar ini bertepatan dengan syarat al-Bukhārī dan dipersetujui oleh al-Dhahabī. Lihat al-Ṭabarī, *Jāmi' al-Bayān*, 4: 275 dan al-Ḥākim, *al-Mustadrak 'alā al-Ṣaḥīḥ ayn*, 2: 480.
- ⁴ Hadith riwayat Ibn Ḥibbān, al-Ṭabrānī dan al-Ḥākim daripada jalur riwayat Zayd bin Sallām, daripada Abū Sallām, daripada Abū Umāmah r.a. Hadith ini telah dinilai sebagai sahih oleh Shu'ayb al-Arnāuṭ. Lihat Ibn Ḥibbān, (no. hadith 6190), al-Ṭabrānī, *al-Mu'jam al-Kabīr* (no. hadith 7545), dan al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, 2: 262, Aḥ mad, *alMusnad* ed. Al-Arnāuṭ, 36: 620.
- ⁵ Athar diriwayatkan oleh al-Bukhārī daripada Ibrāhīm bin Mūsa daripada Hishām bin Yūsuf al-Ṣan'ānī daripada Ibn Jurayj. Dia berkata: berkata Aṭ'ā', berkata Ibn 'Abbā r.a. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 6: 160 (no. hadith 4920).
- ⁶ Hadith diriwayatkan oleh al-Bukhārī dan Muslim daripada pelbagai jalur riwayat daripada Syu'bah bin al-Ḥajjāj daripada Abū 'Imrān al-Jawnī daripada Anas bin Mālik r.a. Lafaz hadith adalah menurut al-Bukhārī. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 8: 112 (no. hadith 6538) dan Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4: 2161 (no. hadith 2805).
- ⁷ Hadith riwayat Muslim daripada pelbagai jalur riwayat daripada Qatādah daripada Muṭarrif bin 'Abd Allāh al-Shikhkhīr daripada 'Iyād bin Ḥimār. Lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4: 2197 (no. hadith 2865).
- ⁸ Hadith ini telah diriwayatkan oleh al-Bukhārī, Muslim, Abū Dāwūd dan al-Tirmidhī dengan pelbagai jalur riwayat daripada Abū Hurayrah r.a. secara *marfū*. Al-Tirmidhi menyatakan hadith ini bertaraf *hasan ṣaḥīḥ*. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 2: 95 (no. hadith 1359), Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4: 2047 (no. hadith 2658), Abū Dāwūd, *Sunan Abū Dāwūd*, 7: 97 (no. hadith 4714), dan al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, 4: 15 (no. hadith 2138).
- ⁹ Hadith riwayat Muslim, Abū Dāwūd, al-Nasā'ī dan Ibn Mājah daripada pelbagai jalur riwayat daripada 'Abd al-Raḥmān bin 'Abd Rabb al-Ka'bah daripada 'Abdullah bin 'Amr secara *marfū*. Lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 3: 1472 (no. hadith 1844), Abū Dāwūd, *Sunan Abū Dāwūd*, 6: 302 (no. hadith 4248), al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī*, 7: 152 (no. hadith 4191) dan Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah*, 5: 103 (no. hadith 3956).