

ISU BERKAITAN HADITH LEMAH (*DA ʿIF*) MENURUT PANDANGAN AL-SHAYKH MUḤAMMAD ‘AWWĀMAH DALAM KITAB *ḤUKM AL-ʿAMAL BI AL-ḤADĪTH AL-DA ʿIF*: SATU ANALISIS

Khadher Ahmad¹ & Ibrahim Adham Mohd Rokhibi²

Jabatan al-Quran dan al-Hadith, APIUM

Emel: khadher82@um.edu.my

Abstrak: Perbincangan tentang hadith *daʿif* (lemah) merupakan satu antara aspek yang mendapat liputan perbincangan yang luas dalam kalangan ulama hadith. Syaykh Muhammad ‘Awwamah melalui kitabnya *Ḥukm al-ʿamal bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf* turut membincangkan secara terperinci berkaitan dengan hadith *daʿif*. Beliau telah membukan dimensi baharu dalam perbincangan terhadap beberapa isu yang berkait dengan hadith *daʿif* tersebut. Melalui analisa induktif dan deduktif, artikel ini bertujuan untuk membincangkan beberapa isu berkaitan hadith *daʿif* yang dikemukakan oleh Syakh ‘Awwamah melalui kitabnya *Ḥukm al-ʿamal bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf*. Hasil analisis menunjukkan bahawa terdapat lima (5) isu perbincangan berkaitan dengan hadith *daʿif* yang dikemukakan iaitu [1] Isu Menyamakan Hadith *Ḍaʿīf* Dengan Hadith *Mawḍūʿ*; [2] Isu Pemakaian Hadith *Ḍaʿīf* Dalam Penghujjahan; [3] Isu Penolakan Total Hadith *Ḍaʿīf* Dalam Semua Aspek; [4] Isu Kempen “Semak Status Hadith Sebelum Sebar” dan [5] Isu Bermudah-mudah Dalam Menetapkan *Keḍaʿīfan* Sesuatu Hadith. Perbincangan terhadap keseluruhan isu ini adalah berasaskan kepada kerangka metodologi beliau yang tersendiri yang mempunyai asas yang kukuh serta sikap berhati-hati beliau dalam mengemukakan pandangan dan pendapat. Diharapkan pandangan beliau ini menjadi dimensi baharu dalam perbincangan dan penyelidikan dalam bidang hadith.

Kata kunci: Syekh ‘Awwamah, *Ḥukm al-ʿamal bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf*, *Ḍaʿīf* (lemah) & *Mawḍūʿ* (palsu).

PENGENALAN

Perbincangan terhadap hadith *daʿif* (lemah) dan *mawḍūʿ* (palsu) merupakan topik utama yang dititik beratkan dalam kalangan ulama hadith. Bahkan, perbincangan terhadap isu ini menjadi sub topik dalam perbincangan terhadap ‘Ulum al-Hadith. Perbezaannya lebih kepada fokus perbincangan terhadap aspek yang diberikan penekanan dalam perbahasan yang dikemukakan dalam karya dan penulisan-penulisan mereka.

Dalam pada itu, penulisan ‘Ulum al-Hadith juga menjadi aspek yang penting diberikan perhatian dalam kalangan ulama hadith dalam usaha untuk memelihara autoriti hadith sebagai sumber perundangan dan syariat Islam yang utama selepas al-Quran. Dengan sebab itu, bagi memastikan amalan-amalan umat Islam terus terpelihara daripada sebarang bentuk penyelewengan, para ulama bertungkus lumus dalam meletakkan garis

¹ Pensyarah Kanan, Jabatan al-Quran dan al-Hadith, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 50603 Kuala Lumpur. Emel: khadher82@um.edu.my .

² Pelajar Ijazah Tinggi Sarjana, Jabatan al-Quran dan al-Hadith, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 50603 Kuala Lumpur.

panduan yang perlu sangat penting dalam proses penerimaan dan penyebaran hadith-hadith Nabi SAW. Bahkan, ia merupakan tradisi para Sahabat baginda SAW yang merupakan golongan terawal dalam usaha pemeliharaan hadith dan sunnah Nabi SAW. Tujuan dan matlamat utama adalah untuk memelihara hadith dan sunnah serta membanteras segala bentuk usaha penyelewengan daripada musuh-musuh Islam yang mahu menimbulkan keraguan dalam kalangan umat Islam.

Justeru, dalam proses pemeliharaan hadith dan sunnah itu, para ulama menghasilkan pelbagai karya bagi memberikan penjelasan yang konkrit terhadap kedudukan hadith dan sunnah tersebut. Shaykh Muḥammad ibn Muḥammad ‘Awwāmah adalah merupakan salah seorang ulama semasa yang terlibat dalam usaha ini dan beliau banyak menulis tentang hadith dan Sunnah. Kitab *Ḥukm al-‘Amal Bi al-Ḥadīth al-Ḍa‘īf* adalah merupakan salah satu kitab yang cuba membawa dimensi baharu dalam perbincangan terhadap hadith *ḍa‘īf* (lemah) dan *mawḍū‘* (palsu) dalam perbincangan ‘Ulum al-Ḥadīth yang dikaitkan dengan keperluan realiti semasa kini.

SKOP DAN METODOLOGI

Artikel ini bertujuan untuk meneliti dan menjelaskan pandangan Shaykh Muḥammad ibn Muḥammad ‘Awwāmah terhadap hadith *ḍa‘īf* (lemah) dan *mawḍū‘* (palsu) melalui karya beliau lengkapnya *Ḥukm al-‘Amal bi al-Ḥadīth al-Ḍa‘īf Baina Nadhariyyah wa al-Taṭbīqiyyah wa al-Da‘awā*. Dengan menggunakan pendekatan analisis induktif dan deduktif, penelitian dilakukan terhadap karya beliau tersebut bagi mengeluarkan beberapa pandangan semasa beliau terhadap isu berkenaan dengan hadith *ḍa‘īf* (lemah) dan *mawḍū‘* (palsu). Justifikasi kepada penelitian terhadap pandangan beliau adalah kerana, beliau merupakan antara ulama kontemporari yang telah membuka ruang baharu dalam perbincangan terhadap hadith *ḍa‘īf* dan *mawḍū‘*. Beliau tidak lagi terikat dengan pandangan ulama klasik tetapi tidak bermakna beliau menolak pandangan tersebut, tetapi lebih kepada garapan idea baharu serta mengetengahkan idea lama yang sesuai dengan keperluan realiti pada hari ini dalam usaha membetulkan salah faham yang telah berleluasa dalam masyarakat kini.

KITAB ḤUKM AL-‘AMAL BI AL-ḤADĪTH AL-ḌA‘ĪF

Latar Belakang Kitab *Ḥukm al-‘Amal Bi al-Ḥadīth al-Ḍa‘īf*

Kitab *Ḥukm al-‘Amal Bi al-Ḥadīth al-Ḍa‘īf* atau nama lengkapnya *Ḥukm al-‘Amal bi al-Ḥadīth al-Ḍa‘īf Baina Nadhariyyah wa al-Taṭbīqiyyah wa al-Da‘awā* adalah tulisan seorang tokoh hadith kontemporari iaitu Shaykh Muḥammad ibn Muḥammad ‘Awwāmah. Kitab ini telah diterbitkan pada Januari 2017 di Jeddah, Madinah al-Munawwarah yang dihasilkan bersama-sama 6 buah kitab lain yang saling berkesinambungan perbahasannya. Kitab ini mempunyai 240 halaman yang memuatkan di dalamnya perbahasan-perbahasan

yang berkaitan dengan hukum beramal dengan hadith ḍaʿīf dan topik-topik yang berkaitan dengan hadith ḍaʿīf. Manakala, lagi 32 helaian halaman adalah bibliografi dan rujukan serta halaman untuk isi kandungan kitab. Secara keseluruhannya penulisan Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah ini mengandungi 13 topik perbincangan melalui 7 kitab (topik utama) dan salah satunya ialah perbincangan tentang hukum beramal dengan hadith ḍaʿīf.

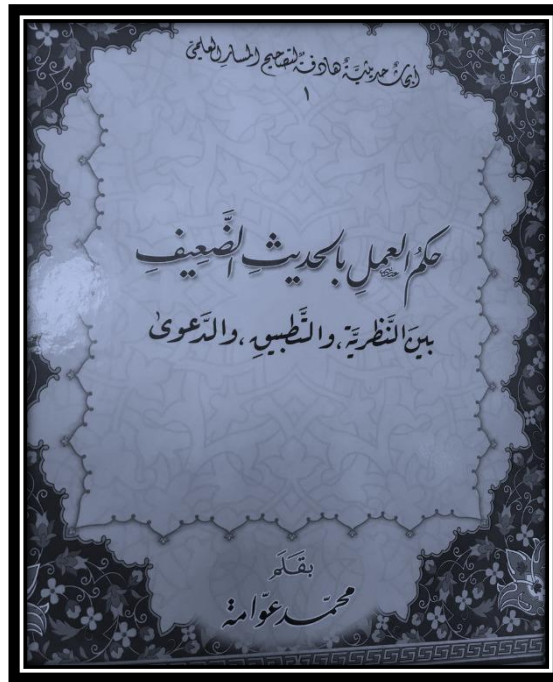
Mawlana Abdullah Amir menceritakan bahawa dalam dialog dengan Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah ketika berada di Malaysia tahun 2018, Shaykh ʿAwwāmah menyebutkan bahawa kitab *Ḥukm al-ʿamal bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf* telah lama ditulis dan ianya hanya baru diterbitkan secara meluas pada Januari 2017. Kitab ini merupakan cetakan pertama dan ianya telah dicetak oleh pusat percetakan Dār al-Minhāj lil Nashar wa al-Tawdhī³ dengan kerjasama Dār al-Yusr lil Nashar. Hampir keseluruhan karya Shaykh ʿAwwāmah di cetak oleh kedua-dua pusat percetakan ini. Tambahan pula, pusat percetakan ini adalah merupakan diantara tempat percetakan yang menghasilkan percetakan kitab yang amat baik berbanding cetakan lain seperti Dār al-Kutub al-Islāmiyyah.

Penulisan kitab ini berlaku adalah kerana Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah melihat dunia sekarang ini terlalu mudah menolak hadith ḍaʿīf secara pukal. Walhal, mereka baru mengkaji dan meneliti pada sanad, untuk menetapkan status hadith bukan hanya perlu diteliti pada sanad semata tetapi ianya juga perlu dan mesti melihat juga kepada matan. Hal ini kerana, kecacatan sesuatu hadith itu boleh jadi terletak pada sanad dan juga boleh jadi terletak pada matan. Bahkan, perkara ini turut melanda golongan agamawan terutama dalam sarjana hadith. Kemungkinan hal ini berlaku kerana kegopohan sesetengah sarjana hadith dalam menilai sesuatu hadith disebabkan tidak berhati-hati dalam melakukan rujukan kepada sesuatu ilmu terhadap sesuatu permasalahan hadith. Sedangkan para ulama telah menetapkan metodologi yang jelas dalam berinteraksi dengan hadith saḥīḥ, ḥasan mahupun ḍaʿīf hatta mawḍūʿ.

Oleh itu, kemunculan kitab *Ḥukm al-ʿAmal Bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf* adalah salah satu usaha Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah untuk memberi gambaran semula terhadap cara benar beramal dengan hadith ḍaʿīf menurut ulama terdahulu bermula dengan zaman Sufyān al-Thawrī (w.161H) sehinggalah kepada intelektual pada zaman kurun ketiga. Kemudian, di dalam kitab ini juga mempunyai perbincangan mengenai golongan-golongan yang menolak secara total hadith ḍaʿīf dan permasalahan-permasalahan yang berkait dengan isu hadith ḍaʿīf.

³ Kebiasaannya kitab yang dicetak oleh Dār al-Minhāj berkualiti dan harganya lebih mahal. Antara pusat percetakan kitab arab lain yang setanding dengan Dār al-Minhāj ialah Dār al-Bashāʿir al-Islāmiyyah, Dār Ibn Jawzī, Dār al-Qalam dan beberapa lagi cetakan terbaik bagi kitab-kitab arab.

Rajah 1.0: Kitab *Ḥukm al-ʿAmal bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf Baina Nadhariyyah wa al-Taṭbīqiyyah wa al-Daʿawā*.



Fokus Utama Perbincangan Kitab

Kitab *Ḥukm al-ʿAmal Bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf* membincangkan tentang bagaimana untuk berinteraksi dengan hadith ḍaʿīf mengikut metode para ulama. Namun begitu, kitab ini mengandungi 3 aspek pengajaran yang utama iaitu [Pertama] Hadith ḍaʿīf boleh diamalkan sekiranya ianya bukan mawḍūʿ, walaupun tanpa menyebut ḍaʿīf nya di tahap mana. Maka boleh meriwayatkan untuk beramal dengannya. [Kedua], Boleh beramal dengan Hadith ḍaʿīf pada bab-bab tertentu dalam ilmu seperti bab faḍāil, al-targhīb wa al-tarhīb dan seumpamanya. [Ketiga], Boleh diamalkan kerana boleh jadi ianya sahih pada batin, maka disebabkan itu ulamāʾ membolehkan beramal dengan ḍaʿīf. Daripada keseluruhan aspek ini pula Shaykh ʿAwwāmah telah memfokuskan lagi perbincangan terhadap aspek ketiga yang menjadi satu perbincangan utama yang diketengahkan oleh beliau dalam kitab ini.

Kemudian, beliau akan menerangkan pertama tentang *al-Iḥtimāl*⁴ (kemungkinan). Menurut beliau, *al-Iḥtimāl* terbahagi kepada dua bahagian iaitu ʿaqlī dan wāqīʿī. *Al-Iḥtimāl al-ʿAqlī* bukanlah hanya membincangkan sekadar seseorang perawi ḍaʿīf itu akan selamanya melakukan kesilapan dan perawi yang thiqāh itu selamanya tidak melakukan

⁴ Perbincangan mengenai *al-Iḥtimāl* belum pernah dan mungkin tidak begitu meluas dibincangkan dalam perbincangan ilmu ʿUlum al-Ḥadīth masa kini. Jadi Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah telah menjenamakan semula perbincangan ini dalam kitab beliau.

kesilapan, akan tetapi perbincangan ini lebih daripada itu.⁵ Adapun *al-Iḥtimāl* yang menjadi fokus utama perbincangan kitab ini ialah *al-Iḥtimāl* yang kedua iaitu *wāqīʿī*. *Al-Iḥtimāl wāqīʿī* ini mahu tidak mahu sesiapa sahaja yang menyandarkan sesuatu kepada suatu sandaran yang kuat, atau yang pertengahan, dan yang lemah maka inilah kemungkinan yang dimaksudkan di dalam kitab ini. Kemudian, beliau mendatangkan pandangan al-Imām Ibn Hajar al-ʿAsqalānī di dalam *Al-Nukat ʿala Kitāb Ibn Salāh* yang telah menukilkan pandangan al-Imām al-Sakhāwī dalam *Qawl al-Badīʿ* bahawa al-Imām Ibn Salāh menyebutkan seperti berikut:

بخلاف الأحاديث الضعيفة التي يُحتمل صدقها في الباطن

Terjemahan: *Kebarangkalian hadith ḍaʿīf tersebut membawa makna yang benar.*

Huraiannya, jika terdapat kemungkinan seperti ini maka hadith tersebut menjadi dalil dan boleh beramal dengannya.

Seterusnya, beliau menerangkan pula tentang *al-Iḥtimāl* (kemungkinan) ḍaʿīfnya hadith sama ada hadith tersebut membawa ḍaʿīf yang ringan, atau ḍaʿīf yang sederhana, dan ḍaʿīf yang berat. Bagi mengetahui keḍaʿīfan sesuatu hadith maka para pengkaji amat bergantung kepada pandangan para ulama *al-Jarh wa al-Taʿdīl*. Maka di pengakhiran pandangan para ulama *al-Jarh wa al-Taʿdīl* dapat disimpulkan kepada 3 hukum, iaitu: [1] Ḍaʿīf yang ringan (ضعفا يسيرا), [2] Ḍaʿīf yang sederhana (ضعفا متوسطا) dan [3] Ḍaʿīf yang berat (ضعفا شديدا).

Sebagaimana diketahui, sebab-sebab ḍaʿīfnya sesuatu hadith atau dikritik sesuatu hadith itu adalah kerana perkara-perkara yang berkait dengan **aspek keḍabitan** dan perkara-perkara yang merujuk kepada keʿadilan seseorang perawi hadith.⁶ Jika sesuatu hadith dikritik kerana *al-ḍabt* maka kebiasaan hadithnya menjadi ḍaʿīf yang ringan, atau sederhana, dan jarang sekali menyebabkan hadith itu menjadi ḍaʿīf yang berat. Berdasarkan kaedah ini dapat digambarkan dengan dua perkara, iaitu: **Pertama**: Kalau nampak jelas kesilapan pada riwayat tersebut walaupun hanya pada satu hadith maka hadith ini bermasalah (kesilapan yang fatal) dan ditolak keseluruhannya, tidak boleh dikuatkan dan tidak boleh dijadikan sebagai hujjah. Hal ini kerana, riwayat atau hadith tersebut hampir-hampir seperti hadith mawḍūʿ. **Kedua**: Sekiranya berlaku kesalahan yang banyak ketika meriwayatkan, dan buruk dari segi makna maka hadithnya adalah *Matrūk*, dan *Matrūk* adalah bahagian daripada ḍaʿīf yang berat.

⁵ Bahkan, ia tidak boleh dilihat secara terus dan mengeluarkan penyelesaian bahawa seseorang itu tidak boleh diambil hadith darinya. Melainkan perkara itu wajib bagi akal dan mustahil bagi akal maka ia tidak lagi berada dalam perbincangan *al-Iḥtimāl* dan terus boleh ditetapkan hukumnya.

⁶ Muḥammad ʿAwwamah, *Ḥukm al-ʿAmal bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf*, 19.

Sekiranya sesuatu hadith itu dipertikai kerana **al-'Adālah al-Rāwī** maka kesemuanya adalah ḍa'īf yang berat dan terkadang beratnya itu boleh sampai ke taraf al-Mawḍū'.⁷

Justeru itu, kepentingan daripada perbincangan utama kitab ini pengkaji dapat memahami bahawa bagaimana perbincangan para ulama hadith dalam menentukan sama ada sesuatu hadith ḍa'īf itu boleh beramal dengannya atau sebaliknya. Sesungguhnya perkara ini tidaklah semudah yang disangka oleh segelintir golongan yang mendakwa bahawa kesemua hadith ḍa'īf itu ditolak secara total dalam pengamalan.

HASIL KAJIAN

Analisis Isu-Isu Hadith Ḍa'īf Berasaskan Pemikiran al-Shaykh Muḥammad 'Awwāmah

Pemikiran Shaykh 'Awwāmah dibentuk berdasarkan latar belakang pengajian beliau. Beliau banyak berguru dengan ulama-ulama hadith yang mempunyai pemikiran yang sederhana iaitu tidak bermudah-mudah dan tidak memberatkan ke atas sesuatu isu selagi mana isu tersebut masih boleh diperbincangkan. Maka, begitu jugalah sikap Shaykh 'Awwāmah yang mengikuti jejak langkah para gurunya dalam meneliti sesuatu isu.

Pemikiran beliau yang sederhana dan tidak keras ini telah menyumbang kepada lahirnya pendekatan-pendekatan beliau yang seimbang dalam mendepani isu-isu yang berlaku terutamanya isu hadith ḍa'īf yang sedang difokuskan dalam kajian ini. Pengkaji juga cenderung kepada pemikiran yang sederhana sebagaimana yang dilakukan oleh kebanyakan ulama.

Pertama: Isu Menyamakan Hadith Ḍa'īf Dengan Hadith Mawḍū'

Pada masa kini, terdapat pelbagai cabaran dalam masyarakat yang ingin kembali kepada *al-Sunnah*. Antara cabaran-cabaran tersebut, berlaku salah faham terhadap *al-Sunnah* iaitu isu menyamakan hadith ḍa'īf dengan mawḍū'. Dalam konteks Malaysia, pengkaji mendapati banyak pandangan yang mengelirukan tentang perbincangan ilmu hadith sama ada dalam bentuk teori dan juga praktikal. Pandangan yang keliru dalam ilmu hadith ini telah dikemukakan oleh segelintir kelompok yang tidak bertanggungjawab dan mempunyai agenda yang tersendiri demi kebaikan kelompok mereka. Malah, menurut mereka pandangan tersebut berlandaskan pandangan ulama-ulama terdahulu dan juga kontemporari yang mengikut manhaj *Salaf al-Sālih*.

⁷ *Ibid.*, 20.

Menurut Shyakh Muḥammad ‘Awwāmah hadith ḍa’īf masih dinisbahkan kepada baginda Nabi SAW sedangkan hadith mawḍū’ (palsu) ialah pembohongan dan pendustaan semata-mata. Oleh kerana itu, beliau membahagikan hadith ḍa’īf kepada 4 pembahagian:⁸

- a. Ḍa’īf yang ringan (ضعفا يسيرا).
- b. Ḍa’īf yang sederhana (ضعفا متوسطا).
- c. Ḍa’īf yang berat (ضعفا شديدا).
- d. Terkait perawi yang bersifat penipu dan suka memalsukan hadith (الكذب و (الوضع).⁹

Dengan adanya pembahagian ini, jelaslah bahawa bukan semua hadith ḍa’īf itu perlu ditolak sebagaimana yang telah berlaku dalam masyarakat yang meletakkan ḍa’īf ini di dalam satu kelompok hadith-hadith yang tertolak sebagaimana mawḍū’ (palsu). Melalui pembahagian ini, salah faham yang telah berlaku dalam masyarakat dapat diselesaikan dengan menerangkan semula kepada mereka bahawa hadith ḍa’īf itu masih terdapat perbincangan panjang yang mana ada kategori-kategori dan syarat-syarat yang mesti dilihat dan diteliti barulah ianya boleh diamalkan atau ditolak.

Isu ini perlu dijelaskan dan juga mesti dibendung agar masyarakat tidak terus berlarutan terjerumus ke dalam lembah dosa, kerana menafikan apa yang disabdakan oleh baginda Nabi SAW hanya kerana mereka tidak mengguna pakai hadith-hadith yang berstatus ḍa’īf dan menyamakan hadith ḍa’īf dengan mawḍū’ (palsu).

Perlu diketahui bahawa hadith ḍa’īf suatu perkara yang berbeza dengan hadith mawḍū’. Oleh kerana itu, hadith ḍa’īf tidak boleh ditolak dan disamakan ia dengan hadith mawḍū’ (palsu). Ulama-ulama terdahulu tidak menolak hadith ḍa’īf dan menyamakan ia dengan hadith mawḍū’¹⁰ sebagaimana yang dilakukan segelintir kelompok yang kononnya telah menjadi “pakar hadith” masa kini, malah keadaan ini menjadi semakin parah apabila ia menyentuh kepada pemahaman masyarakat awam. Walhal, kelompok ini mendakwa bahawa mereka telah mengikut metodologi ulama hadith terdahulu yang menjaga *al-Qurān* dan *al-Sunnah* sedangkan dalam masa yang sama mereka juga tidak mengikut metodologi ulama hadith terdahulu dalam menjaga *al-Qurān* dan *al-Sunnah*.¹¹ Pemikiran sebegini amat bahaya kerana ia akan membawa kepada timbulnya perkara-perkara yang tidak elok,

⁸ Muḥammad ‘Awwamah, *Ḥukm al-‘Amal bi al-Ḥadīth al-Ḍa’īf*, 32.

⁹ Shaykh Muḥammad ‘Awwamah menggambarkan bahawa ḍa’īf dan mawḍū’ itu sesuatu yang amat berbeza. Boleh lihat muka surat 32.

¹⁰ Khalīl Ibrāhīm Mullā Khāṭir al-‘Azzāmī, “Khuṭūrah Musāwāh al-Ḥadīth al-Ḍa’īf bi al-Mawḍū’” (makalah, Seminar Hadith al-Sharīf dan Cabaran-cabarannya Masa Kini Peringkat Antarabangsa, Fakulti Pengajian Islam dan Bahasa Arab Dubai, 27-29 Mac 2005) 6-8.

¹¹ Penerangan dari Ustaz Adlan Abd Aziz.

antaranya menolak kewibawaan para ulama dalam agama, mengadakan benda baru dalam agama, dan sebagainya.

Kedua: Isu Pemakaian Hadith Ḍa'if Dalam Penghujjahan

Al-Sunnah al-Nabawiyyah merupakan sumber kedua di dalam *Usūl al-Tashrī' al-Islāmī*.¹² Maka sesiapa yang beranggapan bahawa *al-Sunnah Nabawiyyah* atau hadith Nabi SAW terkeluar daripada *Tashrī' al-Aḥkam* dan hanya al-Qurān sahaja yang menjadi sumber hukum ini adalah sesuatu yang salah.¹³ Allah Taala berfirman dalam al-Qurān:

﴿...وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا...﴾

Surah al-Ḥashr 59: 7

Terjemahan: *Apa yang diberikan Rasul kepadamu maka terimalah. Dan apa yang dilarangnya bagimu maka tinggalkanlah.*

Kemudian, Allah Taala berfirman lagi,

﴿...فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٦٣﴾

Surah al-Nūr 24: 63

Terjemahan: *Maka hendaklah orang-orang yang menyalahi perintah Rasul-Nya takut akan mendapat cubaan atau ditimpa azab yang pedih.*

Lagi firman Allah dalam al-Qurān,

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ...﴾

Surah al-Nisā' 4: 59

Terjemahan: *Wahai orang-orang yang beriman taatlah kamu kepada Allah dan Rasul-Nya.*

Imam Mālik (w.179H) juga meriwayatkan dalam *al-Muwatta'* daripada Nabi SAW, baginda bersabda:¹⁴

﴿تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ، لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا: كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ﴾

¹² Jalan atau cara untuk mengetahui hukum Allah taala dinamakan dengan al-Adillah al-Shar'iyyah, atau adillah al-Tashrī'. Dinamakan juga dengan Usūl al-Shar'i, atau Usūl al-Tashrī'. Untuk pendetilan boleh rujuk kitab *al-Wajīz fī Usūl al-Fiqh al-Islāmī* oleh al-Ustādh al-Duktūr Muḥammad Muṣṭafa al-Zuhaylī.

¹³ 'Abd al-Karīm bin 'Abdullah bin 'Abd al-Raḥman al-Khuḍayr, *al-Ḥadīth al-Ḍa'if wa Ḥukm al-Iḥtijāj Bihi* (Riyād: Dār al-Minhāj, 2004), 245.

¹⁴ Mālik bin Anas bin Mālik b 'Āmir al-Aṣbaḥī al-Madanī, *Muwaṭṭa' al-Imām Mālik*, tahqīq. Muḥammad Fu'ad 'Abd al-Bāqī (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, 1985), 2: 899.

Terjemahan: *Aku telah tinggalkan kepada kalian dua perkara, sekiranya kalian berpegeang dengannya maka tidak akan sesat iaitu kitab Allah dan sunnah nabi-Nya.*

Hasilnya jelas bahawa *al-Sunnah al-Nabawiyah* atau hadith boleh dijadikan hujjah, dan tidak beruntung bagi mereka yang tidak berpegang teguh dengan ajaran Islam.

Walapun begitu, yang menjadi isunya ialah bolehkah menggunakan hadith yang berstatus *ḍaʿīf* dalam penghujjahan? Apakah setiap hadith yang berstatus *ṣaḥīḥ* itu hujjah? Maka ulama berselisih pandangan pada penerimaan hadith *ḍaʿīf* dalam persoalan yang berkaitan hukum-hakam dan *Faḍā'il al-A'māl* kepada tiga pendapat seperti berikut:

Pendapat Pertama:¹⁵ Setengah ulama berpandangan bahawa boleh beramal dengan hadith *ḍaʿīf* secara mutlak sama ada dalam perkara halal dan haram, fardu dan wajib, *faḍā'il*, *targhīb* dan *tarhīb* dan selainnya berdasarkan dua syarat iaitu [1] Hadith tersebut tidak terlalu *ḍaʿīf*. Sekiranya *ḍaʿīf*nya berat maka ulama meninggalkan hadith tersebut keseluruhannya, dan [2] Tidak terdapat dalam bab ini hadith yang lain dan tidak terdapat hadith yang bertentangan dengannya.

Golongan ini berpandangan bahawa hadith *ḍaʿīf* berkemungkinan benar, dan sekiranya tiada hadith yang lebih kuat yang bertentangan dengannya maka boleh beramal.

Ulama yang berpegang dengan pendapat ini adalah seperti **Imam Abū Ḥanīfah (w.150H)**, di mana Ibn Ḥazm menyebutkan hadith *ḍaʿīf* lebih utama disisi Imam Abū Ḥanīfah daripada sesuatu pandangan dan *qiyās* sekiranya tidak terdapat hadith lain pada bab tersebut. Ibn Qayyim berkata bahawa Imam Abū Ḥanīfah membina mazhabnya dengan mendahulukan hadith *ḍaʿīf* ke atas *qiyās*. Imam al-Sindī¹⁶ mengatakan bahawa hadith *mursal* menjadi hujjah ke atas kami (*al-Ḥanafiyah*) dan disisi *jumhur*.¹⁷ Manakala **Imam Mālik bin Anas (w.179H)** turut mendahulukan hadith *mursal*, *munqati'*, *al-Balāghāt*¹⁸, dan fatwa sahabat berbanding *qiyās*. Sebagaimana beliau menulis *al-Muwaṭṭa'* yang kebanyakan dalamnya dimuatkan dengan hadith-hadith *mursal* dan *munqati'*. Ibn 'Abd al-

¹⁵ 'Abd al-Karīm bin 'Abdullah bin 'Abd al-Raḥman al-Khuḍayr, *al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf wa Ḥukm al-Iḥtijāj Bihi*, 249.

¹⁶ Beliau ialah Abū al-Ḥasan Nūr al-Dīn Muḥammad bin 'Abd al-Hādī al-Ḥanafī al-Sindī, beliau juga digelar sebagai al-Kabīr al-Shaykh al-Muhaqqiq. Merupakan seorang muhaddith, faqīh, ḥāfiḍh, dan mufassir. Beliau anak kelahiran kota al-Sind dan banyak berguru dengan ulama dari tempat kelahiran beliau. Kemudian, beliau berhijrah ke al-ḥaramayn dan menetap di Madinah dan berguru dengan ramai ulama dari dua kota suci ini. Meninggal pada tahun 1138H atau ada pandangan mengatakan pada 1139H. Abū al-Faḍl al-Marādī berkata, beliau adalah Shaykh yang hebat serta pakar dalam bidang hadith, fiqh, tafsīr, usūl al-fiqh, ma'ānī, mantīq, bahasa arab dan lain-lain.

¹⁷ Abū al-Ḥasan Nūr al-Dīn Muḥammad bin 'Abd al-Hādī al-Ḥanafī al-Sindī, *Hāshiyah al-Sindī 'Ala Sunan al-Nasā'ī* (ḥalab: Maktab al-Maṭbū'at al-Islāmiyyah, 1986), 104.

¹⁸ *Al-Balāghāt* ialah istilah yang membawa maksud meriwayatkan hadith tanpa menyebutkan perawinya. Oleh itu, ketika membaca *muwaṭṭa'* kita akan menjumpai banyak riwayat yang digunakan dengan perkataan "بلغني".

Bar berkata¹⁹ ini adalah asal Mazhab Imam Mālik dan pengikut mazhab al-Mālikī, sekiranya mursal itu dari golongan thiqah maka boleh berhujjah dan beramal dengannya bahkan wajib sebagaimana wajibnya berhujjah dan beramal dengan hadith yang *musnad*.²⁰ Kemudian, Imam Ibn al-‘Arabī menyebutkan bahawa mazhab Imam Mālik tidak menerima hadith-hadith *mursal* melainkan daripada ahli Madinah.²¹ Kemudian, **Imam Muḥammad bin Idrīs al-Shāfi‘ī (w.204H)** juga menerima hadith-hadith mursal dengan bersyarat²² dan kadang-kadang dalam isu-isu yang terpencil beliau beramal dengan hadith ḍa‘īf berbanding *qiyās*. Contohnya, beliau berhujjah dengan hadith pengharaman memburu burung unta (ḍa‘īf) ke atas *qiyās*. Sedangkan **Imam Aḥmad bin Ḥanbal (w.241H)** antara ulama yang lantang mempertahankan pandangan ini sehingga Ibn al-Qayyim mengatakan bahawa beliau membina fatwa-fatwanya antaranya dengan hadith *mursal* dan hadith ḍa‘īf sekiranya tiada hadith lain dalam sesuatu bab. Beliau juga mendahulukan hadith ḍa‘īf ke atas *qiyās*. Perkara ini dikukuhkan dengan pandangan anaknya sendiri iaitu ‘Abdullah b Aḥmad yang mengatakan bahawa dia pernah mendengar daripada bapanya Imam Aḥmad berkata bahawa beliau lebih menyukai hadith ḍa‘īf berbanding sesuatu pandangan.²³

Manakala **Imam Abū Daud al-Sijistānī (w.275H)** turut mengikuti pandangan gurunya Imam Aḥmad b Ḥanbal yang beramal dengan hadith ḍa‘īf. Beliau akan meriwayatkan sanad-sanad yang ḍa‘īf sekiranya tiada hadith lain pada bab hadith yang lain, kerana beliau berpandangan bahawa hadith yang ḍa‘īf itu lebih kuat daripada pandangan seseorang lelaki.²⁴ Kemudian, **Kamāl al-Dīn Ibn al-Hammam (w.861H)** pula berpandangan bahawa sesungguhnya *al-Istihbāb*²⁵ ditentukan berdasarkan hadith ḍa‘īf bukan mawḍū‘.²⁶ Terakhir, **Muḥammad Mu‘īn bin Muḥammad al-Amīn (w.1161H)**, yang berpandangan hadith ḍa‘īf boleh dijadikan hujjah, bahkan lebih diutamakan daripada *ijmā‘* dan fatwa sahabat. Beliau berkata mengambil hadith ḍa‘īf lebih utama berbanding mengambil *ijmā‘*.²⁷

¹⁹ Abū ‘Umar Yūsuf bin ‘Abdullah bin Muḥammad bin ‘Abd al-Bar al-Numarī al-Andalūsī, *al-Tamhīd Limā fi al-Muwaḥḥatā’ min al-Ma‘ānī wa al-Asānīd* (Maghribi: Wazārah al-Awqāf wa al-Shu‘ūn al-Islāmiyyah, 1967), 1: 2.

²⁰ Hadith yang musnad ialah hadith yang jelas bersambung sanadnya sehingga Nabi SAW. Boleh jadi hadithnya ṣaḥīḥ, ḥasan, atau ḍa‘īf. Untuk keterangan lanjut boleh rujuk karya Dr. Luqmān al-ḥakīm al-Indūnīsī al-Azharī kitab *Bulūgh al-Umniyyah fi Sharḥ al-Mandhūmah al-Bayqūniyyah*, cetakan pertama 2017.

²¹ Abū Bakr bin al-‘Arabī al-Mālikī, *‘Ariḍah al-Aḥwadhī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī* taḥqīq. Jamāl Mar‘ashlī (Beirūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1997), 1: 199.

²² ‘Abd al-Karīm bin ‘Abdullah bin ‘Abd al-Raḥman al-Khuḍayr, *al-Ḥadīth al-Ḍa‘īf wa Ḥukm al-Iḥtijāj Bihi*, 87-89.

²³ Muḥammad bin Abū Bakr bin Ayyūb bin Sa‘ad Ibn Qayyim al-Jawziyah, *I‘lām al-Mawqī‘in ‘An Rabb al-‘Ālamīn*, taḥqīq. Muḥammad ‘Abd al-Salām Ibrāhīm (Beirūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1991), 1: 61.

²⁴ ‘Uthmān bin ‘Abd al-Raḥman Taqīyuddīn Ibn Ṣalāh, *Ma‘rifah Anwā‘ Ulūm al-Ḥadīth* (Syria: Dār al-Fikr, 1986), 36.

²⁵ *Al-Istihbāb* di dalam ayat di atas adalah perkara-perkara sunat.

²⁶ Kamāl al-Dīn bin al-Hammām al-Ḥanafī, *Sharḥ Fatḥ al-Qadīr* (Mesir: Maṭba‘ah Muṣṭafa al-Bābī al-Ḥalabī, 1969), 2: 133.

²⁷ Muḥammad Mu‘īn bin Muḥammad al-Amīn, *Dirāsāt al-Labīb fi al-Uswah al-Ḥasanah bi al-Ḥabīb* (Lāhour: t.tp., 1858), 69.

Maka, selain daripada ulama-ulama ini mereka membolehkan berhujjah dengan hadith ḍaʿīf secara mutlak.

Pendapat kedua: Sebahagian ulama dari kalangan ahli ilmu berpandangan bahawa hadith ḍaʿīf tidak diamalkan secara mutlak pada hukum-hakam, *faḍā'il*, *targhīb* dan juga *tarhīb*.

Golongan ini berpandangan bahawa hadith ḍaʿīf ini mempunyai sangkaan yang *marjūh* (cacat) sedangkan Allah taala mencela perkara-perkara berbentuk sangkaan dalam beberapa ayat-Nya di dalam al-Quran seperti firman-Nya:

وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ ٣٦

Surah Yūnus 10: 36

Terjemahan: *Dan kebanyakan mereka, tidak menurut melainkan sesuatu sangkaan sahaja, (padahal) sesungguhnya sangkaan itu tidak dapat memenuhi kehendak menentukan sesuatu dari kebenaran (i'tiqād). Sesungguhnya Allah maha mengetahui apa yang mereka lakukan.*

Allah SWT berfirman lagi,

وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ لِيُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ

Surah al-An'ām 6: 116

Terjemahan: *Dan jika engkau menurut kebanyakan orang yang ada di muka bumi, nescaya mereka akan menyesatkanmu dari jalan Allah, tiadalah yang mereka turut melainkan sangkaan semata-mata, dan mereka tidak lain hanyalah berdusta.*

Daripada Abū Hurayrah RA bahawa Rasulullah SAW bersabda:

إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ، فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ

Terjemahan: *Berwaspadalah kalian dengan prasangka, kerana sangkaan itu adalah ungkapan yang paling dusta.*²⁸

Ulama yang berpegang dengan pendapat ini adalah seperti **Yaḥya bin Ma'īn**, di mana Ketika membincangkan mengenai kethiqahan Muḥammad bin Ishāq, Ibn Sayyid al-Nās menjelaskan bahawa antara orang yang diriwayatkan daripadanya yang menyamakan

²⁸ Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī al-Ju'fī, *al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar min Umūr Rasūlillah SAW wa Sunanihi wa Ayyāmihi* (t.t.: Dār Ṭūq al-Najāh, 2001), Bāb Qawl Allah Ta'āla: Min Ba'di Waṣīyyah Yūsī bihā aw Dayn, 4: 4.

antara hukum hakam dan selainnya ialah Yahya bin Ma'īn.²⁹ Seterusnya, tindakan **Imam al-Bukhārī** jelas pada penulisan kitab sahihnya dengan meletakkan syarat yang ketat pada menilai perawi. Beliau tidak akan meriwayatkan dalam kitab sahihnya hadith-hadith yang ḍa'īf. Menunjukkan bahawa beliau tidak beramal dengan hadith yang ḍa'īf. Manakala **Imam Muslim al-Ḥajjāj**, jelas pada *muqaddimah* sahihnya yang mengeji periwayatan yang ḍa'īf menunjukkan bahawa beliau menolak secara mutlak berhujjah dengan hadith ḍa'īf.³⁰

Pendapat Ketiga: Pendapat pertama dan kedua lebih menunjukkan sama ada hadith ḍa'īf itu diterima dan ditolak tetapi pendapat ketiga ini adalah pendapat majoriti ulama yang tidak berhujjah dengan hadith ḍa'īf dalam halal dan haram tetapi berhujjah dalam *faḍā'il*, *targhīb* dan *tarhīb*. Pandangan ini dinisbahkan kepada Imam al-Nawawī rhm dalam kitabnya *al-Azkār* kepada ulama hadith, fuqahā' dan lainnya. Bahkan, beliau menyatakan kesepakatan ulama dalam *muqaddimah* kitabnya *al-Arba'īn*.³¹

Imam Ibn Ḥajar al-Haytamī berpandangan bahawa hadith ḍa'īf jika ṣaḥīḥ maka ia boleh diamalkan. Sekiranya ia membawa kepada kerosakan dari aspek menghalalkan atau mengharamkan dan mengabaikan hak orang lain maka ia tidak boleh diamalkan. Menurut Shaykh Muḥammad 'Awwāmah majoriti para imam *mutaqaddimīn* dan *mutaakhirīn* membolehkan beramal dengan hadith ḍa'īf.³² Timbul persoalan sama ada dibolehkan beramal itu hanya sekadar boleh atau digalakkan? Maka untuk menjawab perkara ini Shaykh Muḥammad 'Awwāmah membahagikan jawapannya kepada dua kelompok. Pertama ialah kelompok dari kalangan ulama *mutaqaddimīn* dan yang kedua dari kelompok yang membolehkan berdasarkan keadaan semasa. Adapun kelompok pertama ini terbahagi kepada tiga pandangan:³³

Pertama: Pandangan Imam al-Bukhārī, Ibn 'Arabī, Imam al-Nawawī dan Ibn al-Hammām: Mereka menyatakan digalakkan beramal dengan hadith ḍa'īf. Beliau menyebut Imam al-Bukhārī mengisyaratkan kepada istiḥbāb beramal dengan hadith ḍa'īf dalam kitab sahihnya di bawah bab yang kedua belas daripada *kitāb al-Salāh* iaitu *Bāb Mā Yudhkar fī al-Fakhḍhi*. Dalam bab tersebut terdapat hadith yang diriwayatkan oleh Anas b Mālik bahawa Nabi SAW melalui suatu jalan yang sempit lalu baginda menyelak kainnya sehingga terlihat lututnya yang putih. Disebutkan juga hadith Jarhad bin Rizāḥ al-Aslamī berkenaan "*al-Fakhzi 'Awrāh*" dan Imam al-Bukhārī menyebutkan hadith Anas lebih kuat dan hadith

²⁹ Ibn Sayyid al-Nās, *Uyūn al-Athar fī Funūn al-Maghāzī wa al-Shamā'il wa al-Siyar* (Beirut: Dār al-Qalam, 1993), 1: 15.

³⁰ 'Abd al-Karīm bin 'Abdullah bin 'Abd al-Raḥman al-Khuḍayr, *al-Ḥadīth al-Ḍa'īf wa Ḥukm al-Iḥtijāj Bihi*, 260.

³¹ Muḥammad 'Allān al-Siddīqī, *Futūḥāt al-Rabbāniyyah 'Ala al-Azkār al-Nawawiyyah* (Mesir: Maṭba'ah al-Sa'ādah, 1928), 1: 82.

³² Muḥammad 'Awwāmah, *Ḥukm al-'Amal bi al-Ḥadīth al-Ḍa'īf*, 68.

³³ *Ibid.*

Jarhad lemah disebabkan berlaku *iḍṭirāb*. Walaupun begitu, dalam hal pengamalan ternyata hadith Jarhad dirasa lebih berhati-hati dalam beragama. Hal ini tampak jelas pada *muqaddimah Bāb Mā Yudhkar Fī al-Fakhdhi* dalam ṣaḥīḥ al-Bukhārī yang menyebut (وَحَدِيثُ جَرَهْدٍ أَحْوَطُ حَتَّى يُخْرَجَ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ). Berdasarkan keterangan ini, mesti diambil berat beberapa perkara iaitu:³⁴

- a) Imam al-Bukhārī beramal dengan hadith ḍaʿīf.
- b) Bahkan, beliau menggalakkan beramal dengan hadith ḍaʿīf
- c) Bahkan, beliau lebih mendahulukan hadith ḍaʿīf daripada hadith ṣaḥīḥ.
- d) Bila terdapat dua hadith salah satunya ḍaʿīf dan satu lagi ṣaḥīḥ dan secara zahirnya bertentangan Imam al-Bukhārī akan menghimpunkannya (*Jamaʿ*).

Kedua: Pandangan kelompok kedua pula ialah kelompok yang tidak membuat apa-apa pernyataan mengenai isu hukum beramal dengan hadith ḍaʿīf seperti Imam Yahya b Maʿīn, Imam Muslim, Imam Abu Zurʿah al-Rāzī, Imam Abu Ḥātim al-Rāzī dan anaknya, al-Bazzār, Abū Zakariyya al-ʿAnbarī, Ibn Ḥazm dan al-Dhahabī. Tetapi mereka juga tidak membuat penafian pada perkara tersebut.

Ketiga: Sebahagian ulama tidak menyatakan secara jelas bahawa boleh beramal dengan hadith ḍaʿīf. Tetapi ianya dapat dilihat melalui penggunaan lafaz-lafaz mereka yang menunjukkan bahawa mereka membolehkan beramal dengan hadith ḍaʿīf. Sebagai contoh, boleh dilihat pada perkataan Imam Sufyān al-Thawrī yang menyebutkan tentang *raghāʿib* dan *faḍāʿil*, Ibn ʿArabī yang menyebutkan perkataan-perkataan seperti *adab*, *mawʿiẓah* dan *zuhud*. Selain itu, boleh juga lihat perkataan Imam Sufyān b ʿUyaynah tentang pahala, Ibn Mahdī yang menyebutkan tentang dosa, pahala dan juga *faḍāʿil*, Imam Ibn Khuzaymah dalam pembahagian bab *al-Duʿāʾ fī yawm ʿArafah*, Imam Abū Daud dalam bab-bab yang membahaskan tentang hukum yang sunat dan makruh, dan lain-lain. Maka, kesemua kenyataan ini adalah pendirian mereka yang menunjukkan bahawa kesemua ulama ini membolehkan beramal dengan hadith ḍaʿīf pada hal yang berkaitan *faḍāʿil*, *targhīb*, dan juga berkaitan dengan pahala bahkan kesemua mereka menggalakannya.

Kelompok kedua ialah mereka yang membolehkan berdasarkan keadaan semasa, maka mereka ini dirujuk sebagai *fuqahāʾ*. Hal ini kerana mereka akan mengeluarkan hukum berdasarkan situasi tempat mereka. Oleh sebab itu, mereka akan berpegang dengan hadith yang ṣaḥīḥ dan mereka juga berpegang dengan hadith yang ḍaʿīf. Hukum yang dimaksudkan adalah hukum-hukum yang masih berada dalam lingkungan harus. Kemudian Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah mengatakan bahawa untuk beramal dengan hadith yang ḍaʿīf dalam hukum tersebut mestilah tidak ada hadith lain selainnya, mestilah mempunyai

³⁴ *Ibid.*, 69-70.

hadith-hadith lain sebagai sokongan (*Shāhid*), tajuk sesuatu hukum itu mestilah masih lagi dalam bab kehati-hatian (*iḥṭiyāṭ*), maka barulah boleh berhujjah dengannya.³⁵

Berdasarkan keterangan di atas, dapat disimpulkan bahawa sebenarnya ulama-ulama terdahulu juga membolehkan beramal dan berhujjah dengan hadith ḍa'if. Oleh kerana itu, mereka menulis kitab-kitab yang di dalamnya telah dimuatkan dengan hadith-hadith yang ḍa'if walaupun mereka telah menulis dan membukukan hadith-hadith yang ṣaḥīḥ. Maka, apabila mereka meriwayatkan sesuatu hadith ḍa'if tersebut secara tak langsung perkara itu boleh disebarkan dan dibolehkan dalam beramal mahupun hujjah berdasarkan syarat-syarat yang tertentu. Walaupun hadith tersebut digunakan sebagai pendalilan dalam melakukan *istinbāṭ* hukum-hakam. Disebabkan itu, Shaykh 'Abd al-Fattāh bin Ṣāliḥ Qudaysh al-Yāfi'ī menyebutkan di dalam *al-Tamadhub* bahawa kebanyakan imam-imam menukilkkan dalam kitab-kitab mazhab mereka bahkan mereka mengeluarkan hukum berdasarkan hadith yang ḍa'if. Hadith ḍa'if tersebut bukanlah yang diperselisih ulama pada keḍa'ifannya bahkan para ulama sepakat atas keḍa'ifannya.³⁶

Ketiga: Isu Penolakan Total Hadith Ḍa'if Dalam Semua Aspek

Dalam konteks hari ini, dalam menyampaikan sesuatu pandangan tentang agama terutama bidang hadith, terdapat sebahagian ulama dan pakar hadith yang hanya menyampaikan sebahagian sahaja dari ilmu lalu menyembunyikan sebahagian lagi demi menjaga kepentingan aliran mereka.³⁷ Seolah-olah aliran mereka yang telah ditapis itu adalah yang paling benar dan tepat dalam mengikuti manhaj *Salaf al-Sāliḥ*.

Bagi ilmuwan yang menolak hadith ḍa'if secara total mereka menisbahkan pandangan kepada Imam Yaḥya bin Ma'īn, Imam Ibn al-'Arabī, Imam al-Bukhārī, Imam Muslim dan Imam Ibn Ḥazm. Perkara ini seperti mana disebutkan oleh al-'Allamah Jamāl al-Dīn al-Qāsimī dalam *Qawā'id al-Taḥdīth*.³⁸ Berpandukan pandangan yang menolak hadith ḍa'if secara total ini Shaykh Muḥammad 'Awwāmah telah menukilkkan pula pandangan daripada Imam al-Kawtharī dalam kitab beliau yang berjudul *Maqālāt*. Imam al-Khawtharī menyebutkan di bawah perbahasan "*Kalimah Ḥawl al-Aḥādīth al-Ḍa'īfah*" bahawa penolakan total hadith ḍa'if ini juga dinisbahkan kepada Abū Shāmah al-Maqdisī dan al-Shawkānī. Tetapi, beliau menambahkan bahawa Imam al-Shawkānī tidak berhujjah dan tidak menjadikan hadith ḍa'if sebagai sandaran. Walaupun begitu, di dalam penulisan

³⁵ Imam al-Zarkashī, *al-Nukat 'Ala Ibn Salāḥ*, tahqīq. Zayn al-'Ābidīn (t.t.: Aḍwā' al-Salaf, 2008), 3: 879-888.

³⁶ 'Abd al-Fattāh bin Ṣāliḥ Qudaysh al-Yāfi'ī, *al-Tamadhub: Dirāsah Ta'ṣīliyyah Muqārinah lil Masā'il al-Muta'alliqah bi al-Tamadhub* (Kaherah: Dār al-Ṣāliḥ, 2017), 282.

³⁷ Muḥammad 'Awwamah, *Athar al-Ḥadīth al-Sharīf fī Ikhtilāf al-A'imma al-Fuqahā'* (Jeddah: Dār al-Minhāj, 2009), 60-61.

³⁸ Jamāl al-Dīn al-Qāsimī, *Qawā'id al-Taḥdīth min Funūn Muṣṭalah al-Ḥadīth* (Beirūt: Muassasah al-Risālah, 2004), 165.

al-Khawtharī yang lain beliau menyebutkan bahawa Imam al-Shawkānī berhujjah dan menjadikan hadith ḍaʿīf sebagai sandaran.³⁹

Dapat disimpulkan bahawa Imam al-Qāsimī dan Imam al-Khawtharī menukilkan pandangan-pandangan ini daripada para imam tersebut, tetapi mereka berpendapat boleh beramal dengan hadith ḍaʿīf berdasarkan syarat-syarat yang telah ditetapkan. Hal ini, dinyatakan pada penghujung perbincangan mereka. Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah juga berpandangan bahawa tidak terdapat perkataan yang jelas terhadap penolakan beramal dengan hadith ḍaʿīf secara total daripada imam-imam terdahulu yang meneladani bidang hadith. Bahkan, pandangan yang dibawa oleh para imam tersebut memang terdapat perselisihan (*fīhi Nazar*) yang masih boleh diperbincangkan lagi.

Menurut Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah lagi setiap hadith yang zahir⁴⁰ sanadnya sahih tidak diterima kecuali apabila hadith tersebut telah diteliti dari aspek sanad dan matan. Maka apabila tidak terdapat *al-Nakārah* (kecacatan) sama ada pada sanad atau matan maka barulah hadith tersebut dianggap sahih. Kemudian, sekiranya setiap hadith yang zahir sanadnya ḍaʿīf tidak boleh terus ditolak hanya kerana sanadnya yang lemah, ini kerana hadith yang dikira sahih adalah hadith yang memenuhi lima syarat yang telah disepakati ulama *usūl al-ḥadīth*.⁴¹

Berdasarkan hasil dapatan yang telah pengkaji temui pendapat mereka yang mengatakan bahawa hadith ḍaʿīf itu ditolak secara total adalah kurang tepat. Sebagai contoh, Imam al-Bukhārī telah menulis sebuah kitab yang berjudul *al-Adab al-Mufrad* yang mana di dalamnya telah dimuatkan dengan hadith-hadith yang ḍaʿīf selain hadith ṣaḥīḥ dan juga ḥasan. Selain itu, Imam Muslim juga beramal dengan hadith ḍaʿīf sebagaimana yang menjadi amalan beliau dalam menyusun kitab sahih Muslim adalah beliau akan memilih hadith-hadith yang muʿtamad menurut beliau sebagai hujjah dalam beramal. Ini bertepatan dengan pandangan Imam al-Nawawī⁴² dan Imam al-Qurtubī⁴³ mereka berpandangan bahawa Imam Muslim menutup setiap bab dalam kitab sahihnya dengan hadith yang muʿtamad disisinya dari segi hukum fiqh.

Hal ini kerana, metode Imam Muslim dalam nak menjelaskan matan beliau akan mengemukakan hadith *muʿallal* (ḍaʿīf) terlebih dahulu di awal bab dan meletakkan hadith yang kuat di akhir bab. Tetapi jika beliau mahu menjelaskan pada sanad maka beliau akan mendahulukan hadith yang kuat terlebih dahulu dalam setiap bab dan meletakkan hadith

³⁹ Muḥammad ʿAwwāmah, *Ḥukm al-ʿAmal bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf*, 136.

⁴⁰ Zahir disini bermaksud terpenuhi padanya 3 syarat utama hadith maqbūl.

⁴¹ Muḥammad ʿAwwāmah, *Ḥukm al-ʿAmal bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf*, 33.

⁴² Yaḥya bin Sharaf al-Nawawī, *al-Minhāj bi Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj* (Mesir: Maṭbaʿah al-Miṣriyyah, t.t.), 9: 103.

⁴³ Muḥammad bin Aḥmad bin Abū Bakr bin Farḥ al-Anṣārī al-Qurtubī, *al-Jāmiʿ al-Aḥkām al-Qurʾān*, tahqīq. Aḥmad al-Bardūnī dan Ibrāhīm Aṭṭaysh (Kaherah: Dār al-Kutub al-Miṣriyyah, 1964), 3: 208.

yang ḍa'īf di akhir bab.⁴⁴ Sebagai contoh hadith di bawah Kitāb al-Imān pada bab *Mukhāfah al-Mu'min an Yaḥbiṭa 'Amaluh*, seperti berikut:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ: { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ } [الحجرات: ٢] إِلَى آخِرِ آيَةِ، جَلَسَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ فِي بَيْتِهِ، وَقَالَ: أَنَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَاحْتَبَسَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ، فَقَالَ: «يَا أَبَا عَمْرٍو، مَا شَأْنُ ثَابِتٍ؟ اشْتَكَى؟» قَالَ سَعْدٌ: إِنَّهُ لَجَارِي، وَمَا عَلِمْتُ لَهُ بِشَكْوَى، قَالَ: فَأَتَاهُ سَعْدٌ، فَذَكَرَ لَهُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ ثَابِتٌ: أُنْزِلَتْ هَذِهِ آيَةُ، وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي مِنْ أَرْفَعِكُمْ صَوْتًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَلْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ»

Terjemahan: *Abū Bakr bin Abū Shaybah menceritakan kepada kami, al-Ḥasan bin Mūsā menceritakan kepada kami, Ḥammād bin Salamah menceritakan kepada kami daripada Thābit al-Bunānī daripada Anas bin Mālik, bahawa beliau berkata ketika turunnya ayat ini, “Hai orang-orang yang beriman, janganlah kamu meninggikan suara kamu melebihi suara Nabi (al-Ḥujurāt: 2) hingga akhir ayat. Thābit bin Qays yang berada dirumahnya lalu berkata: “Aku ini termasuk dari kalangan ahli neraka!”. Kemudian, beliau sering menjauhkan diri daripada baginda Nabi SAW sehingga Nabi SAW bertanya kepada Sa’ad bin Mu’adh: “Wahai Abū ‘Amrū bagaimanakah keadaan Thābit? Apakah beliau sakit?. Sa’ad menjawab, “keadaannya seperti biasa dan aku tidak mendengar berita yang menyatakan beliau sakit”. Anas berkata, lalu Sa’ad pun menziarahi Thābit dan menceritakan tentang perbincangan beliau dengan Rasulullah SAW. Thābit berkata, “Ayat ini diturunkan sedangkan kamu semua mengetahui bahawa aku mempunyai suara yang amat tinggi melebihi suara Rasulullah SAW. Kalau begitu aku termasuk dari ahli neraka. Maka Sa’ad pun menceritakan perihal tersebut kepada*

⁴⁴ Muḥammad ‘Awwamah, *Min Manhaj al-Imām Muslim fī ‘Araḍi al-Ḥadīth al-Mu’alla al-Fī Ṣaḥīḥi* (Jeddah: Dār al-Minhāj, 2017), 24.

Rasulullah SAW. Baginda bersabda, bahkan beliau termasuk dari kalangan ahli syurga.”⁴⁵

Di dalam hadith di atas, terdapat dalam matannya sahabat yang bernama Sa'ad bin Mu'adh yang mana beliau telah wafat pada tahun 5H. Sedangkan ayat 2 surah al-Ḥujurāt turunnya pada tahun ke 9H. Maka, mustahil Nabi SAW bertanyakan soalan kepada orang yang sudah meninggal mengenai Thābit bin Qays. Oleh itu, berkemungkinan Imam Muslim akan beramal dengan hadith yang ḍa'īf kerana fiqh Imam Muslim adalah hadith di akhir bab. Menurut pengkaji pandangan Shaykh Muḥammad 'Awwāmah lebih *mu'tadil*, teliti dan tepat. Para pengkaji juga perlu memahami bahawa hadith ṣaḥīḥ yang dimaksudkan oleh Imam Muslim dalam kitabnya adalah hadith-hadith *Usūl*.

Keempat: Isu Kempen “Semak Status Hadith Sebelum Sebar”

Media sosial merupakan alat komunikasi yang amat penting pada masa kini yang mana ianya berperanan sebagai saluran untuk menyampaikan sesuatu maklumat, menjadi pengantara kepada ahli keluarga serta rakan-rakan, dan menjadi tempat perbincangan tentang sesuatu perkara sama ada dalam hal pekerjaan mahupun hal keagamaan. Dengan kemodenan teknologi dan perkembangan alat komunikasi masa kini, pelbagai berita atau maklumat dapat disebarkan dengan begitu cepat tidak kira dimana atau berapa jauh jarak sekalipun antara pengirim dan penerima berada.

Namun, sejak kebelakangan ini, muncul banyak maklumat atau pengkhabaran yang dipaparkan menerusi whatsapp, facebook, telegram dan yang seumpamanya tersebar dengan pantas tanpa sempadan. Seinggakan tersebar juga berita-berita mengenai agama melalui alat komunikasi ini secara tak langsung. Perkara ini pada awalnya positif bila masyarakat mudah untuk berkongsi ilmu masing-masing yang diperolehi daripada pengajian mereka. Tetapi lama-kelamaan unsur-unsur yang negatif juga mula masuk dalam berita-berita atau maklumat melalui tangan-tangan yang tidak bertanggungjawab. Lebih teruk lagi, terdapat hadith-hadith dan cerita-cerita dalam agama yang disampaikan berupa pembohongan dan tidak berasas dan seterusnya ia mula memberikan kesan terhadap pengamalan individu dan masyarakat tertentu.

Oleh itu, terdapat sebahagian pihak yang cuba membina beberapa program web bagi membolehkan masyarakat menyemak status-status hadith⁴⁶ sebelum disebarkan kepada kaum kerabat, rakan-rakan dan seumpamanya melalui alat peranti masing-masing. Usaha ini bagus dari satu sudut tetapi dari sisi lain seolah-olah pihak ini cuba membuka

⁴⁵ Hadith riwayat Muslim, Kitab al-Īmān, Bab Mukhāfah al-Mu'min an Yaḥbiṭa 'Amaluhu, no. Hadith 119. Lihat Muslim bin al-ḥajjāj, “*Ṣaḥīḥ Muslim*”, taḥqīq. Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, t.t.) 1: 110.

⁴⁶ “Semak Hadis Dengan Mudah,” laman sesawang *Semakhadis.com*, dicapai 1 Disember 2017, <http://semakhadis.com/about/>.

seluas-luasnya pintu ijtihad kepada masyarakat awam dalam perkara yang khusus dalam cabang ilmu.⁴⁷

Hal ini kerana, pengkaji berpandangan bahawa laman-laman web seperti ini bermanfaat tetapi dari sudut pelaksanaan ianya masih belum begitu sesuai untuk masyarakat awam. Masyarakat awam. Ini kerana mereka belum mampu untuk melakukan proses takhrij secara sendirian melainkan mereka perlu merujuk kepada ulama atau sarjana. Selain itu, perbincangan mengenai sanad hadith tidak disertakan dengan panjang lebar dan terperinci berdasarkan pelbagai aspek. Admin laman web berkenaan hanya mendatangkan beberapa pandangan ulama hadith sahaja, untuk melakukan penyelidikan dan kajian laman web seperti ini amat tidak sesuai untuk dijadikan sandaran atau sumber utama. Pendek kata, usaha semak status hadith sebelum sebar kempen ini perlu dilakukan secara berperingkat, bukan masyarakat awam sendiri yang semak sendirian tetapi perlu juga dirujuk kepada ulama atau sarjana yang pelbagai dan layak.

Berdasarkan hujjah di atas, pengkaji menukilkan pandangan Shaykh Muḥammad ‘Awwāmah dalam *muqaddimah Athar Al-Ḥadīth*⁴⁸ yang mana beliau menceritakan perihal seorang pemuda mekanik yang berjumpa dengannya berbicara tentang hadith. Ketika menyebutkan nama-nama ulama si pemuda telah menyebutkan sebutan yang salah. Jika nama ulama pun beliau boleh tersilap maka ini tidak mustahil untuk beliau tersilap dalam memahami teks hadith. Maka, ini menunjukkan keterbukaan yang diberikan kepada masyarakat untuk bersibuk-sibuk dalam perkara dalil atau hadith adalah satu usaha yang kurang tepat. Untuk menutup isu ini pengkaji menukilkan *qawl* Imam al-Shāṭibī dalam *al-Muwāfaqāt*:⁴⁹

قول المجتهد بالنسبة للعامة كالدليل بالنسبة للمجتهد

Terjemahan: *Pandangan Imam Mujtahid adalah sumber kepada orang awam sepertimana dalil merupakan sumber kepada Imam Mujtahid.*

Justeru itu, memadailah untuk orang awam merujuk kepada pandangan ulama yang pakar tanpa perlu bersibuk-sibuk bertanya kepada dalil hadith dan seumpamanya. Tidak salah usaha menggalakkan *takhrij* tetapi bukanlah kepada orang awam kerana ditakuti mereka akan mula mengeluarkan hukum berdasarkan akal fikiran mereka.

Kelima: Isu Bermudah-mudah Dalam Menetapkan Keḍa’īfan Sesuatu Hadith

Isu bermudah-mudah dalam menetapkan keḍa’īfan sesuatu hadith ini berlaku apabila terdapat segelintir masyarakat yang mula berjinak-jinak dengan hadith. Mereka telah

⁴⁷ Penerangan dari Ustaz Adlan Abd Aziz. Ketika beliau membahaskan *Alfiyah Trāqī* di Tirmidhi Centre pada 16 Disember 2017.

⁴⁸ Muḥammad ‘Awwāmah, *Athar al-Ḥadīth al-Sharīf fī Ikhtilāf al-A’immah al-Fuqahā’*, 10-11.

⁴⁹ Abū Ishāq Ibrāhīm bin Musa al-Shāṭibī, *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī‘ah*, taḥqīq. Shaykh Ibrāhīm Ramaḍān (Beirūt: Dār al-Ma’rifah, 2001), 638-639.

memilih pandangan ulama yang dirasakan sesuai dengan manhaj mereka sahaja barulah ianya diterima dan dijadikan pegangan. Sekiranya tidak maka mereka akan mudah menđa'ifkan dan sebaliknya, tidak kiralah sama ada dari kelompok *tashaddud* dan kelompok *tasāhul*.

Perkara ini menjadi lebih serius apabila wujud golongan yang disanjung sebagai pakar hadith telah menyeleweng fakta-fakta daripada perkataan-perkataan para imam. Lalu diterima bulat-bulat oleh orang awam kerana keterbatasan mereka dalam memahami teks-teks Arab. Sebagai contoh, isu umur Saydatina 'Aishah yang mana telah dibuat satu kertas kerja yang berjudul “*Analisis Umur Aishah R.A Ketika Berkahwin, Melalui Neraca Riwayat Dan Dirayah*” oleh Mawlānā Asri Yusoff. Dalam makalah beliau menyebut bahawa riwayat-riwayat tentang umur Saydatina 'Aishah ketika berkahwin adalah enam tahun itu đa'if kerana Hishām bin 'Urwah seorang yang dipertikaikan.⁵⁰ Bagaimana kenyataan seperti ini boleh diucapkan dan dibukukan? Sejak bila logik akal dijadikan sebagai dalil dan hujjah dalam perkara ini? Sedangkan di antara hadith-hadith tersebut merupakan hadith daripada riwayat Imam al-Bukhārī dan Imam Muslim. Perkara in telah pun disebutkan oleh Imam al-'Irāqī di dalam karyanya *Alfiyah*⁵¹ pada perbahasan *Marātib al-Ṣaḥīḥ*:

وَأَرْفَعُ الصَّحِيحَ مَرَوْئِهِمَا ... ثُمَّ الْبُخَارِيُّ، فَمُسْلِمٌ، فَمَا
شَرَطَهُمَا حَوَى، فَشَرَطُ الْجُعْفِيِّ ... فَمُسْلِمٌ، فَشَرَطُ غَيْرِ يَكْفِي
وَعِنْدَهُ التَّصْحِيحُ لَيْسَ يُمَكِّنُ ... فِي عَصْرِنَا، وَقَالَ يَحْيَى: مُمَكِّنُ

Terjemahan: *Dan hadith ṣaḥīḥ yang paling tinggi ialah yang terdapat dalam riwayat Shaykhān. Kemudian, riwayat al-Bukhārī, seterusnya riwayat Muslim. Kemudian, riwayat yang memenuhi syarat al-Bukhārī dan Muslim. Kemudian, riwayat yang memenuhi syarat al-Bukhārī. Kemudian, riwayat yang memenuhi syarat periwayatan Muslim. Terakhir, ialah riwayat yang memenuhi syarat imam-imam lain yang meriwayatkan saḥīḥ.*

Setelah itu, di rangkap yang terakhir Imam al-'Irāqī menukulkan pandangan Ibn Salāḥ dengan ringkas bahawa “Untuk menilai đa'if dan ṣaḥīḥ hadith pada zaman sekarang adalah sesuatu yang tidak mungkin berlaku” dan qawl Imam Sharaf bin Yaḥya al-Nawawī mengatakan ianya mungkin berlaku. Oleh itu, adakah Imam al-Bukhārī dan Imam Muslim tidak mengetahui tentang Hishām bin 'Urwah? Walhal mereka Imam dalam ilmu hadith dan cabangnya? Jadi pemahaman ini perlu dimurnikan semula agar tidak menyanggahi kaedah ulama terdahulu yang menjadi rujukan mu'tabar masa kini.

⁵⁰ Muhammad Asri Yusoff, *Analisis Umur Aishah R.A Ketika Berkahwin, Melalui Neraca Riwayat dan Dirayah* (makalah, Seminar Pemurnian Sirah, Fakulti Sains dan Teknologi Maklumat, Universiti Malaya, 2 Disember 2017), 94-96.

⁵¹ Zayn al-Dīn 'Abd al-Raḥīm bin al-Ḥusayn al-'Irāqī, *al-Tabṣīrah wa al-Tadhkirah fī 'Ulūm al-Ḥadīth*, taḥqīq. al- 'Arabī al-Dā'idh al-Firyāṭī (Jeddah: Dār al-Minhāj, 2014), 96.

Perkara ini lebih parah apabila beliau menyebutkan di dalam makalahnya bahawa Imam al-Dhahabī menyebut dalam *Mizān al-Iʿtidāl* tentang Hishām bin ‘Urwah seperti berikut:⁵²

Hafiz az-Zahabi telah menulis tentang Hisham: “terjadi perubahan dalam ingatannya di akhir usianya, dan Abul Hasan bin Al-Qattan mendakwa bahawa beliau keliru dalam meriwayatkan hadis di akhir usianya” Hafiz Uqayli telah menulis dengan lebih jauh lagi: “dia telah nyanyuk di tahun-tahun akhir kehidupannya”.

Kemudian Mawlānā Asri Yusoff nukilkan lagi,

Hafiz az-Zahabi menulis bahawa ingatan Hisham yang kuat di waktu mudanya, tidak kekal di usia tuanya. Dan di Iraq dia tidak dapat meriwayatkan hadis dengan baik dan tepat.

Maka, untuk memastikan sama ada perkara ini tepat seperti apa yang dinukilkan oleh beliau pengkaji cuba membuka karya al-Dhahabī untuk melihat apa yang dituliskan oleh Imam al-Dhahabī sendiri tentang Hishām bin ‘Urwah. Berikut teks asal daripada kitab *Mizān al-Iʿtidāl*:⁵³

هشام بن عروة، أحد الأعلام، حجة إمام، لكن في الكبر تناقص حفظه، ولم يختلط أبدا ولا عيرة بما قاله أبو الحسن بن القطان من أنه وسهيل بن أبي صالح اختلطا، وتغيرا.

Terjemahan: *Hishām bin ‘Urwah seorang yang alim, merupakan hujjah dan Imam, tetapi di usia tuanya ingatannya merosot. Tetapi beliau tidak pernah keliru (nyanyuk). Bahkan, tidak perlu diberi perhatian kepada kata-kata Abū al-Ḥassan bin al-Qaṭṭān bahawa dia (Hishām) dan Suhail bin Abī Ṣālih menjadi keliru atau berubah (ingatan riwayat).*

Kesimpulan yang dapat diambil bahawa berdasarkan kenyataan sebenar terdapat kesilapan pada nukilan yang dibuat oleh Mawlānā Asri Yusoff dalam makalahnya. Maka, bukan mudah untuk pengkaji moden menetapkan keḍaʿīfan dan keṣaḥīḥan sesuatu hadith pada masa kini. Bahkan, sebagaimana yang telah pengkaji datangkan *qawl* Imam al-‘Irāqī di awal tadi adalah tidak mungkin berlaku pada zaman kini. Menghukum ḍaʿīf sesuatu hadith yang telah disepakati para ulama terdahulu adalah sesuatu yang ganjil. Bahkan, isu

⁵² Muhammad Asri Yusoff, Analisis Umur Aishah R.A Ketika Berkahwin, Melalui Neraca Riwayat dan Dirayah” (makalah, Seminar Pemurnian Sirah, Fakulti Sains dan Teknologi Maklumat, Universiti Malaya, 2 Disember 2017), 98-99.

⁵³ Muḥammad bin Aḥmad bin Uthmān al-Dhahabī, *Mizān al-Iʿtidāl fī Naqd al-Rijāl* (Beirūt: Dār al-Maʿrifah, 1963), 4: 301.

ini juga telah dikupas dan disimpulkan oleh pejabat mufti wilayah persekutuan dalam siri Irsyad al-Hadith ke- 27.⁵⁴

Kesimpulannya, polemik berkaitan usia Aisyah RA ketika mengahwini Rasulullah SAW muncul pada zaman mutaakhir ini. Tambahan pula, bagaimana kita ingin menolak sesuatu riwayat atau hadith yang terdapat di dalam dua buah kitab yang telah menjadi ijma' umat Islam bahawa tidak ada selepas al-Quran kitab yang paling sahih melainkan Sahih al-Bukhārī dan juga Sahih Muslim.

Isu bermudah-mudah dalam menetapkan keḍa'ifan sesuatu hadith ini perlu diberi perhatian yang jitu kerana ditakuti terlibat dalam melakukan penipuan terhadap kalam baginda Nabi SAW.

Rajah 2.0: Isu-Isu Hadith Ḍa'if Berasaskan Pemikiran al-Shaykh Muḥammad 'Awwāmah



Sumber: Hasil Analisis

Pemahaman Menyeluruh al-Shaykh Muḥammad 'Awwāmah Terhadap Isu Hadith Ḍa'if

Berdasarkan penelitian yang telah pengkaji lakukan terhadap kitab *Hukm al-'Amal bi al-Ḥadīth al-Ḍa'if* dapat dilihat bahawa pemahaman Shaykh Muḥammad 'Awwāmah adalah bersifat *Mu'tadi*. Dalam memahami *Aqwāl* para imam dalam isu hadith ḍa'if beliau akan melakukan saringan demi saringan, penelitian demi penelitian dalam merujuk sumber agar beliau tidak tersalah dalam memahami *murad* para imam dalam penulisan mereka tentang isu berkait hadith ḍa'if.

⁵⁴ Muhammad Mushfique bin Ahmad Ayoub @ Ayub, "Umur Aisyah RA," laman sesawang *Pejabat Mufti Wilayah Persekutuan*, dicapai pada 15 Disember 2017, <http://www.muftiwp.gov.my/index.php/ms-my/perkhidmatan/irsyad-al-hadith/920-irsyad-al-hadith-siri-ke-127-umur-aisyah-ra>.

Ketika terdapat ulama yang membuang terus hadith ḍaʿīf seolah-olah ianya palsu Shaykh Muḥammad ‘Awwāmah menjawab isu itu dengan melalui penulisan beliau dengan mendatangkan bukti-bukti yang menolak pandangan tersebut. Walaupun begitu, pada penulisan kitab ini ayat Shaykh Muḥammad ‘Awwāmah agak sedikit keras dan jelas dalam menyebut individu yang melakukan sedemikian.⁵⁵ Secara keseluruhannya beliau menerima bahawa hadith ḍaʿīf boleh diamalkan pada selain hal yang berkaitan dengan *al-Aḥkām* dan *al-‘Aqā’id*. Kemudian, beliau membahaskan dengan lebih terperinci tentang syarat para imam hadith dalam isu pengamalan hadith ḍaʿīf.⁵⁶

Persamaan Pemahaman Shaykh Muḥammad ‘Awwāmah Dengan Ulama Madinah Terhadap Isu Hadith Ḍaʿīf

Dalam melakukan perbandingan di antara persamaan pemahaman Shaykh Muḥammad ‘Awwāmah ini pengkaji akan membandingkan beliau dengan pensyarah di Universiti Tayyibah di Madinah iaitu Prof. Dr. Khalīl Ibrāhīm Mulā Khāṭir. Perkara ini adalah untuk menunjukkan bahawa Shaykh Muḥammad ‘Awwāmah bukanlah memandai-mandai dalam isu ini dan bukanlah hanya beliau seorang yang mempunyai pemahaman seperti ini dalam isu hadith ḍaʿīf bahkan ramai lagi.

Antara persamaan tersebut ialah Prof. Dr. Khalīl Ibrāhīm Mulā Khāṭir tidak menyamakan hadith ḍaʿīf dengan mawḍūʿ. Bahkan, beliau telah menulis satu makalah bagi menjawab isu menyamakan hadith ḍaʿīf dengan mawḍūʿ berjudul *Khuṭūrah Musāwāh al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf bi al-Mawḍūʿ*. Menunjukkan bahawa orang yang menyamakan hadith ḍaʿīf dengan mawḍūʿ ini telah melakukan jenayah dan mendatangkan bahaya kepada umat. Hal ini bertepatan dengan pandangan Shaykh Muḥammad ‘Awwāmah yang juga tidak menyamakan hadith ḍaʿīf dengan mawḍūʿ berdasarkan perkataannya yang berbunyi:⁵⁷

وبهذا يتبين أن الحديث الضعيف قيمة واعتبارا في نظر أئمتنا السالفين, كما رأينا, على خلاف ما يشيعة بعض الناس اليوم إذ أهדרوه مطلقا وألحقوه بالحديث الموضوع ونظموهما في (سلسلة واحدة)!.⁵⁷

Terjemahan: *Dalam perkara ini jelaslah, sesungguhnya hadith ḍaʿīf itu merupakan benda yang penting dan diambil perhatian oleh imam-imam dari kalangan terdahulu (salaf). Seperti mana kita melihat pada hari ini terdapat sebahagian manusia tiba-tiba membuangnya secara total dan menyamakannya (hadith ḍaʿīf) dengan hadith mawḍūʿ serta menyusun di dalam satu Silsilah!*

⁵⁵ Muḥammad ‘Awwāmah, *Ḥukm al-‘Amal bi al-Ḥadīth al-ḍaʿīf*, 136.

⁵⁶ *Ibid.*, 103-111.

⁵⁷ Muḥammad ‘Awwāmah, *Athar al-Ḥadīth al-Sharīf fī Ikhtilāf al-‘Immah al-Fuqahā*, 41.

Justeru itu, didapati bahawa tidak semua ulama Madinah berfahaman bahawa hadith ḍaʿīf itu sama dengan mawḍūʿ dan hadith ḍaʿīf tidak dapat diamalkan sebagaimana tanggapan ramai tentang ulama Madinah. Bahkan, mereka juga tidak bersetuju serta membantah sesetengah ulama hadith yang tidak menyampaikan ilmu mereka dengan amanah dan adil melalui penulisan-penulisan artikel bagi menjawab segala isu tersebut.

Perbezaan Metodologi Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah Dalam Penerimaan Hadith ḍaʿīf Sebagai Hujjah

Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah amat berhati-hati dalam menyatakan sesuatu pandangan kerana dikhuatiri tersalah dalam merujuk kepada sumber. Beliau tidak gopoh dalam melakukan penelitian terhadap penerimaan hadith ḍaʿīf sebagai hujjah sebagaimana wujud sesetengah pihak yang terus menolak hadith ḍaʿīf dengan menggunakan konsep sama rata terhadap ḍaʿīf dan mawḍūʿ.

Perkara ini lebih jelas apabila Shaykh al-Albānī memasukkan hadith ḍaʿīf secara bersama dengan hadith mawḍūʿ dalam kitabnya *Silsilah*. Sedangkan Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah melihat hadith ḍaʿīf ini sesuatu yang berbeza dengan mawḍūʿ dan perlu diasingkan agar tidak mengelirukan masyarakat yang kurang faham dalam ilmu keagamaan. Oleh kerana itu, Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah menyebutkan perkara asas yang perlu dikaji sebelum berhujjah dengan hadith ḍaʿīf antaranya ialah perlu melihat kepada yang mampu aspek sanad dan matan.⁵⁸ Kemudian, merujuk pandangan para imam mujtahid dalam isu penghujjahan kerana para *fuqḥahā* juga kebiasaannya berhujjah dengan hadith ḍaʿīf disamping ṣaḥīḥ kerana mereka memilih hadith yang bukan sahaja ṣaḥīḥ kadang-kadang itu tetapi yang mana lebih ṣāliḥ untuk dijadikan hujjah.

KESIMPULAN

Menurut Shaykh Muḥammad ʿAwwāmah penting untuk mendalami ragam pendapat para ulama agar umat Islam memperolehi hikmah dan tauladan bagaimana para ulama menyimpulkan hukum dari sumber utamanya *al-Qurān* dan *al-Ḥadīth*.⁵⁹ Maka, apa yang boleh pengkaji simpulkan ialah dalam hal yang berkait amalan atau beramal mestilah dirujuk kepada ulama hadith dan juga ulama fiqh.

Hal ini kerana, ulama hadith ini umpama ahli farmasi sedangkan ulama fiqh seperti doktor perubatan. Kedua-duanya saling lengkap melengkapi dalam usaha menyembuhkan sakit yang dialami pesakit. Begitu juga isu beramal dengan hadith ḍaʿīf, walaupun terkadang hadith itu ḍaʿīf tetapi hadith itu *maqḅūl* dalam pengamalan dan penghujjahan disisi para imam. Bagi mereka yang kurang bersetuju dengan pandangan ini tidak ada paksaan untuk menerima tetapi janganlah pula dipersalahkan orang lain hanya kerana tidak

⁵⁸ Muḥammad ʿAwwamah, *Ḥukm al-ʿAmal bi al-Ḥadīth al-Ḍaʿīf*, 33.

⁵⁹ Mardān, “Pemikiran Shaykh Muḥammad Awwamah Seputar Keragaman Pendapat Para Fikih Tentang Hadis Rasulullah,” *Jurnal Al-Hikmah Vol.XIV*, no.2 (2013), 232.

sependapat begitulah sebaliknya. Mereka semua imam dan pakar di dalam hal yang terkait hadith ini, maka pengkaji-pengkaji baru perlu bersungguh-sungguh dan jujur dalam memetik pandangan-pandangan para imam. Maka, masyarakat pun akan tenteram daripada perdebatan yang tidak akan berkesudahan jika diteruskan.

Penghargaan: Penghargaan kepada Universiti Malaya kerana artikel ini merupakan sebahagian daripada hasil penyelidikan di bawah Geran Penyelidikan Universiti Malaya (UMRG Programme) bernombor RP043B-17HNE dengan tajuk penyelidikan: “*Digitalisasi Dan Autentikasi Hadith Dalam Karya-karya Jawi Nusantara*”.

BIBLIOGRAFI

- ‘Abd al-Fattāh bin Ṣāliḥ Qudaysh al-Yāfi‘ī, *al-Tamadhhub: Dirāsah Ta’šīliyyah Muqārinah lil Masā’il al-Muta’allichah bi al-Tamadhhub*, Kaherah: Dār al-Ṣāliḥ, 2017.
- ‘Abd al-Karīm bin ‘Abdullah bin ‘Abd al-Raḥmān al-Khuḍayr, *al-Ḥadīth al-Ḍa’if wa Ḥukm al-Iḥtijāj Bihi*, Riyāḍ: Dār al-Minhāj, 2004.
- Abū ‘Abd al-Raḥmān Muḥammad Naṣr al-Dīn al-Albānī, *Silsilah al-Aḥādīth al-Ḍa’ifah wa al-Mawḍū‘ah wa Atharīhā al-Sayyi’ fī al-Ummah*, Riyāḍ: Dār al-Ma’ārif, 1992.
- Abū Bakr bin al-‘Arabī al-Mālikī, *‘Ariḍah al-Aḥwadhī bī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī*, ed. Jamāl Mar’ashlī, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1997.
- Abū Faḍhl ‘Abd al-Raḥīm ibn al-ḥusayn al-‘Irāqī al-Shāfi‘ī, *al-Tabṣīrah wa al-Tadhkirah fī Ulum al-ḥaḍīth*, Jeddah: Dār al-Minhāj, 2014.
- Abū ‘Umar Yūsuf bin ‘Abdullah bin Muḥammad bin ‘Abd al-Bar al-Numarī al-Andalūsī, *al-Tamhīd Limā fī al-Muwaṭṭa’ min al-Ma’ānī wa al-Asānīd*, Maghribi: Wazārah al-Awqāf wa al-Shu’ūn al-Islāmiyyah, 1967.
- Arwansyah bin Kirin, “Hadith-hadith Daif dan Palsu dalam Nasa’ih Al-‘Ibad oleh Nawawi Banten: Pengaruhnya Terhadap Masyarakat Islam di Sumatera”. tesis kesarjanaan, Program Pengajian Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2016.
- Al-Bukhārī, Muḥammad bin Ismā‘īl, *al-Jāmi‘ al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar min Umūr Rasūlillah SAW wa Sunanihi wa Ayyāmihi*, t.t.: Dār Ṭūq al-Najāh, 2001).
- Fadlan Othman, “Dr Fadlan Ajar Ust Azhar Idrus 4 Syarat Amal Hadith Dhaif,” laman sesawang *Youtube*, https://www.youtube.com/watch?v=n_UxR1zNPmI.
- Fathullah Al Haq Muhamad Asni, Jasni Sulong, dan Ammar Ismail. “*Penggunaan Hadis Daif Dalam Fatwa Mengenai Wasiat Di Malaysia Serta Langkah Penyelesaiannya*” *Journal of Hadith Studies* 2 (10 Jun, 2017).
- Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Nuzḥah al-Nazar fī Tawḍīḥ Nukhbah al-Fikar fī Muṣṭalah Ahl al-Athar*, Dimashq: Maṭba‘ah al-Ṣabāḥ, 2000.

- Jamāl al-Dīn al-Qāsimī, *Qawā'id al-Taḥdīth min Funūn Muṣṭalah al-Ḥadīth*, Beirut: Muassasah al-Risālah, 2004.
- Jalāl al-Dīn Al-Suyūṭī, *Tadrīb al-Rāwī fi Syarh Taqrīb al-Nawāwī*, taḥqīq Shaykh Muḥammad 'Awwāmah, Jeddah: Dār al-Minhāj, 2016.
- Johar Arifin, "Pendekatan Ulama Hadis dan Fiqh dalam Menelaah Kontroversial Hadis", *Jurnal Ushuluddin* XXII, no.2 (Julai 2014).
- Mālik bin Anas bin Mālik b 'Āmir al-Aṣḥabī al-Madanī, *Muwatta' al-Imām Mālik*, taḥqīq. Muḥammad Fu'ad 'Abd al-Bāqī, Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, 1985.
- Mardan, "Pemikiran Shaykh Muhammad Awwamah Seputar Keragaman Pendapat Para Fikih Tentang Hadis Rasulullah," *Jurnal Al-Hikmah Vol.XIV*, no.2 (2013).
- Mohd Khafidz Soroni, "Syeikh 'Abd al-Fattah Abu Ghuddah: riwayat hidup dan sumbangannya di dalam pengajian Hadith", Disertasi Sarjana, Jabatan Al-Quran dan Al-Hadith, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2008.
- Muhamad Rozaimi Ramle, *Hadis Palsu & Daif dalam Masyarakat Melayu*, Kuala Lumpur: Karya Bestari, 2016.
- Muḥammad 'Abdullah ibn Āl Rashīd , *Imdād al-Fattāh bi Asānīd wa Marwiyyat al-Shaykh 'Abdul Fattāh*, Riyāḍ: Maktabah al-Imām al-Shāfi'ī, 1999.
- Muḥammad 'Ajjāj al-Khaṭīb, *Ushul al-Hadīs*, terj. Qadirun-Nur, Jakarta: Gaya Media, 1998.
- Muḥammad 'Allān al-Siddīqī, *Futūḥāt al-Rabbāniyyah 'Ala al-Azkār al-Nawawiyyah*, Mesir: Maṭba'ah al-Sa'ādah, 1928.
- Muhammad Asri Yusoff, Analisis Umur Aishah R.A Ketika Berkahwin, Melalui Neraca Riwayah dan Dirayah", makalah, Seminar Pemurnian Sirah, Fakulti Sains dan Teknologi Maklumat, Universiti Malaya, 2 Disember 2017.
- 'Awwāmah, Muḥammad, *Athar al-ḥadīth al-Sharīf fī Ikhtilāf al-A'immah al-Fuqahā'*, Jeddah: Dār al-Minhāj, 2009.
- _____, *Adab al-Ikhtilāf fī Masa'il al-Ilm wa al-Dīn*, Jeddah: Dār al-Minhāj, 2009.
- _____, *al-Taḥdīr min at-Tawārid 'ala Qawl Dūna al-Rujū' ila Maṣādir*, Jeddah: Dār al-Minhāj, 2017.
- _____, *Golden Guidelines in The Path of Knowledge*, terj. Mawlānā 'Muḥammad Ibn Mawlānā Hārūn Abāsoomar, Camperdown: AhleSunnah Library, Julai 2012.
- _____, *Ḥukm al-'Amal bi al-Ḥadīth al-Ḍa'if*, Jeddah: Dār al-Minhāj, 2017.
- _____, *Ma'ālim Irshādiyyah li Ṣinā'ah Ṭālib al-Ilm*, Jeddah: Dār al-Minhāj, 2013.
- _____, *Min Manhaj al-Imām Muslim fī 'Araḍi al-Ḥadīth al-Mu'allal fī Ṣaḥīḥi*, Jeddah: Dār al-Minhāj, 2017.
- Muḥammad bin Aḥmad bin Uthmān al-Dhahabī, *Mizān al-'Iḍāl fī Naqd al-Rijāl*, Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1963.

- Muhammad Mu'īn bin Muhammad al-Amīn, *Dirāsāt al-Labīb fī al-Uswah al-Ḥasanah bi al-Ḥabīb*, Lāhour: t.tp., 1858.
- Muhammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī, *Silsilah Hadits Dhai'f dan Maudhu'*, terj. A.M. Basalamah, Jakarta: Gema Insani Press, 1995.
- Muslim bin al-Ḥajjāj Abū al-Hasan al-Qusyayrī al-Naysāburī, *al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar bi Naql al-'adl 'an al-'adl ila Rasūlullāh ṣollallāhu 'alayhi wasallam*, Beirūt: Dār al-Iḥya' al-Turāth.
- Muḥyiddīn Muḥammad 'Awwāmah, "A Brief Intro of The Grand Muhaddith of Our Era: Shaykh Muḥammad 'Awwāmah," telah diterjemahkan oleh Muḥammad ibn Mawlānā Hārūn Abāsoomar, laman sesawang *Al-Miftah*, <http://www.al-miftah.com/shaykh-muhammad-awwamah/>.
- Umar Muhammad Noor, *Fiqh Hadis*, Kuala Lumpur: Telaga Biru Sdn.Bhd, 2017.
- "Semak Hadis Dengan Mudah," laman sesawang *Semakhadis.com*, <http://semakhadis.com/about/>.
- Al-Tirmidhī, Muhammad bin 'Īsā bin Sarwah bin Mūsā bin al-Ḍahāk, *al-Jāmi' al-Mukhtaṣar min al-Sunan 'an Rasullillah SAW wa Ma'rifah al-ṣaḥīḥ wa al-Ma'lūl wa Mā 'Alayhi al-'Amal*, taḥqīq, Aḥmad Shākīr, Muḥammad Fu'ad 'Abd al-Bāqī dan Ibrāhīm 'Aṭwah 'Awd, Mesir: Maktabah Muṣṭafā al-Bābī al-ḥalabī, 1975.
- 'Uthmān bin 'Abd al-Raḥman Taqiyuddīn Ibn Ṣalāh, *Ma'rifah Anwā' 'Ulūm al-Ḥadīth*, Syria: Dār al-Fikr, 1986.
- Yaḥya bin Sharaf al-Nawawī, *al-Minhāj bi Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj*, Mesir: Maṭba'ah al-Miṣriyyah, t.t..
- Al-Zarkashī, *al-Nukat 'Ala Ibn Salāḥ*, taḥqīq. Zayn al-'Ābidīn, t.t.: Aḍwā' al-Salaf, 2008.
- Zayn al-Dīn 'Abd al-Raḥīm bin al-Ḥusayn al-'Irāqī, *al-Tabṣirah wa al-Tadhkirah fī 'Ulūm al-Ḥadīth*, taḥqīq. al-'Arabī al-Dā'idh al-Firyāṭī, Jeddah: Dār al-Minhāj, 2014.