



## 1003 KEDUDUKAN WANITA MENURUT PERSPEKTIF ISLAM: TUMPUAN KEPADA KONSEP KESAMARATAAN GENDER

Abur Hamdi Usman & Nurhidayah Ramlee

Fakulti Pengajian Peradaban Islam, Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor (KUIS),  
43000, Kajang, Malaysia. Tel: (+60) 011-1907 0551. Email: [aburhamdi@kuis.edu.my](mailto:aburhamdi@kuis.edu.my).  
ORCID ID: 0000-0001-5179-1648.

### Abstrak

*Pada masa kini, wanita mula menceburkan diri dalam pelbagai bidang seiring dengan kemajuan semasa. Walaupun mereka sudah diberi kebebasan dalam kehidupan, masih ada segelintir pihak yang tidak berpuas hati dengan kedudukan wanita dan menuntut hak kesamarataan gender, seperti poligami, pekerjaan dan pendidikan. Isu ini semakin menjadi perhatian apabila ia melibatkan masyarakat umum. Artikel ini bertujuan untuk menilai konsep kesamarataan gender dan implikasinya dalam kehidupan. Dengan menggunakan kaedah analisis teks, hasil kajian mendapati bahawa kedudukan wanita dijaga sejak awal kedatangan Islam lagi berbeza dengan wanita Barat yang terus memperjuangkan hak wanita sehingga ke hari ini. Meskipun isu kesamarataan gender terus hangat diperbincangkan tetapi dapat menimbulkan kekeliruan dan kesan negatif dalam masyarakat. Selain itu, ia juga telah mengancam autoriti pihak berkuasa agama dan menggugat sistem kehidupan kekeluargaan. Isu-isu hak kesamarataan gender ini telah diperjuangkan oleh individu yang terpengaruh dengan perjuangan Barat dan berfikiran Liberal. Hakikatnya, Islam telah menyediakan hak yang istimewa terhadap wanita Islam. Malahan, isu kesamarataan ini dapat diselesaikan jika berpegang teguh kepada al-Quran dan al-Sunnah.*

**Kata Kunci:** Wanita; Gender; Poligami; Pendidikan, Pemikiran Islam

### 1. PENDAHULUAN

Pada zaman Jahiliah hampir semua suku bangsa di Jazirah Arab memandang hina kepada wanita. Wanita dianggap tidak berharga dan hanya sebagai alat untuk memuaskan nafsu lelaki sahaja. Akibatnya, wanita pada ketika itu sangat menderita dan tidak bernilai (Saari, & Borhan, 2006). Pada ketika itu, golongan Arab Jahilliyah amat mementingkan kekuasaan dan kemuliaan kaum lelaki dan mereka menganggap bahawa hanya kaum lelaki sahaja yang berhak dan layak untuk mengetuai sesuatu puak yang boleh memimpin pengikut-pengikutnya. Walau bagaimanapun, selepas kedatangan Islam, martabat wanita dimuliakan dan dijulang tinggi (Ali & Abdullah, 2018). Pada masa kini, walaupun dianggap lemah, wanita merupakan tunjang utama dalam institusi keluarga dan sosial kemasyarakatan (Rahman, Kashim, & Pitchan, 2017). Malahan, Islam jelas menerangkan tentang keadilan dan kesamarataan jantina sebagaimana firman Allah dalam surah al-Nahl ayat 97:

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

Maksudnya:

*Sesiapa yang beramal soleh, dari lelaki atau perempuan, sedang dia beriman, maka sesungguhnya Kami akan menghidupkan dia dengan kehidupan yang baik dan sesungguhnya*



*kami akan membalas mereka, dengan memberikan pahala yang lebih dari apa yang mereka telah kerjakan.*

Sehubungan dengan itu, penetapan dasar persamaan antara lelaki dan wanita pada ganjaran ialah apabila adanya persamaan pada amalan. Seseorang lelaki tidak melebihi wanita semata-mata dia lelaki, dan seseorang wanita itu tidak kurang semata-mata dia wanita, yang membezakan hanya amalan dan takwa setiap individu (Rani, 2005) tanpa mengambil kira perbezaan jantina.

Fenomena arus globalisasi pada hari ini menghasilkan pelbagai cabaran dan kaum wanita turut tidak terlepas daripada menghadapi cabaran yang berlaku. Wanita kini tidak terkongkong dalam kehidupan rumah tangga sahaja, tetapi turut melibatkan diri dalam pelbagai sektor atau bidang (Bakar, 2013). Mereka juga bebas untuk melakukan apa sahaja tanpa larangan dari pelbagai pihak. Namun begitu, wujud salah faham dalam kalangan segelintir masyarakat berkaitan kedudukan wanita Islam, tambahan pula mereka dipandang rendah oleh Barat. Dalam masyarakat Islam, masih sering terjadi perbincangan tentang hak perempuan dan hak lelaki. Kaum lelaki dianggap sering mendapat peluang yang lebih luas jika dibandingkan dengan kaum wanita (Subhan, 1999; Hermawati, 2007). Sebagai khalifah Allah di bumi, tugas wanita bukan hanya sekadar mendampingi kaum lelaki, tetapi harus mempunyai tugas yang sama, iaitu membangunkan masyarakat.

Sejak dahulu, golongan Barat secara terbuka menyerang Islam dengan dakwaan bahawa agama ini bersikap berat sebelah dalam memberikan hak-hak persamaan gender terutamanya terhadap wanita. Mereka menganggap bahawa Islam menindas golongan wanita (Mutawakkil, 2014; Abidin, Z. (2017). Tanggapan ini ditambah dengan sikap prejudis mereka apabila melihat identiti wanita muslim. Imej wanita Muslim seperti pemakaian tudung dan purdah, dipaksa untuk duduk di rumah sahaja, tidak dibenarkan memandu kenderaan, merupakan antara perkara biasa yang dibangkitkan untuk menyerang Islam. Walaupun sesetengah negara Arab dan negara yang majoriti rakyatnya Muslim mempunyai undang-undang yang menindas wanita, sepatutnya perkara ini tidak dilihat datangnya dari Islam (Mohd Nor, 2011). Ekoran daripada itu, artikel ini merungkai konsep kesamarataan gender dengan menilai beberapa isu, faktor, implikasi dan kaedah mengatasi.

## **2. KONSEP KESAMARATAAN GENDER: ISU DAN FAKTOR**

Perkataan gender berasal daripada bahasa Latin, iaitu *genus* yang bererti jenis (Ismail, 2015). Gender ialah sifat dan perilaku yang semula jadi yang ada pada lelaki dan perempuan yang dibentuk secara sosial dan juga budaya. Dalam *Kamus Dewan Edisi Keempat* gender membawa maksud golongan jenis kata dalam tatabahasa sesuatu bahasa seperti maskulin, feminin dan neuter. Dalam penggunaan biasa, ia bermaksud jenis kelamin atau jantina. Manakala dalam bahasa Malaysia, perkataan gender hanya masuk dalam daftar leksikon oleh Dewan Bahasa dan Pustaka pada tahun 2005. Namun pengertiannya masih sama dengan erti asalnya, kerana gender dari segi literalnya masih diertikan sebagai jantina (Baharom, et. al., 2005). Gender ditakrifkan sebagai perkara-perkara sosial atau kemasyarakatan yang berkaitan dengan seks. Ia merujuk kepada sifat maskulin dan feminin yang dipengaruhi dengan kebudayaan, simbolik dan pengenalan diri (Ramli, 2012). Secara asasnya, gender dilihat sebagai perbezaan yang berlaku antara lelaki dan wanita dengan merujuk kepada biologi dan sosiologi yang menjadi diskriminasi dalam golongan wanita (Hashim, 2006).

Dalam Islam, gender boleh difahami sebagai pembahagian tugas, fungsi dan peranan lelaki dan wanita yang berlandaskan perbezaan fitrah serta keadilan yang dianjurkan oleh



agama dan tiada persamaan mutlak antara lelaki dan wanita menurut Islam (Muammar, 2009). Islam mengambil kira perbezaan fitrah antara lelaki dan wanita dalam menentukan peranan, tugas dan hak masing-masing. Peranan lelaki dan wanita berbeza bukan hanya kerana mereka mempunyai fungsi biologikal dan fisiologikal yang tidak serupa, yang turut memberi kesan kepada perbezaan sifat, sikap, kecenderungan dan keinginan masing-masing. Selain itu, peranan gender berbeza kerana fitrah kejadian mereka yang tidak sama, yang telah ditetapkan serta diaturkan oleh Allah SWT (Muhtar, et. al., 2017).

Kesetaraan gender merujuk kepada sikap golongan feminis Muslim yang berusaha untuk memperjuangkan keinginan dalam menyamakan kedudukan antara lelaki dan wanita dari aspek hukum syariah. Perjuangan untuk menyamaratakan kedudukan berlaku disebabkan oleh diskriminasi yang dilakukan oleh sesetengah negara yang membawa Islam sebagai simbolik negaranya (Muammar, 2009). Tetapi menurut perspektif Islam, kesamarataan gender tidak hanya bersandar kepada kedudukan seseorang mengikut jantina atau keturunan bangsa semata-mata. Malahan Islam tidak pernah bias terhadap wanita bahkan mereka dimuliakan dan diberi keadilan sesuai dengan syariat Islam (Munhanif, 2002).

Isu kesamarataan gender menjadi isu utama yang sering dibincangkan oleh pimpinan wanita yang memperjuangkan hak asasi wanita. Situasi ini menggambarkan seolah-olah wanita itu tidak mempunyai keistimewaan dan hak mereka sendiri, sedangkan Islam telah menyatakan dengan jelas di dalam al-Quran bahawa wanita mempunyai taraf yang dihormati dan mempunyai tanggungjawab yang sama seperti lelaki (Hamdan, 2012). Firman Allah SWT di dalam surah al-Tawbah ayat 71:

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٧١

Maksudnya:

*Dan orang-orang yang beriman, lelaki dan perempuan, setengahnya menjadi penolong bagi setengahnya yang lain; mereka menyuruh berbuat kebaikan dan melarang daripada berbuat kejahatan dan mereka mendirikan sembahyang dan memberi zakat, serta taat kepada Allah dan RasulNya. Mereka itu akan diberi rahmat oleh Allah; sesungguhnya Allah Maha Kuasa, lagi Maha Bijaksana.*

Gambaran asas akan kedudukan wanita digariskan oleh ayat di atas, yakni menjadikan lelaki dan wanita sebagai dua gandingan yang bersepakat (Sherif, 1999), saling melindungi antara satu dengan yang lain (Gardner, 1998), saling tolong menolong (Ibn Kathir, 2005) dalam memikul tanggungjawab yang besar dalam kehidupan Islam iaitu urusan dalam menunaikan konsep menyuruh kepada kebaikan dan mencegah daripada kemunkaran. Kedudukan antara kedua-duanya dalam menjalankan kewajipan adalah sama (Moghadam, 1988). Walau bagaimanapun, dalam beberapa perkara ibadah, Islam menetapkan perbezaan antara lelaki dengan wanita. Peraturan tersebut bukan sebagai bentuk diskriminasi melainkan bagi menjaga kepentingan wanita Islam selain mengawal berlakunya ketidaksopanan dalam masyarakat. Contohnya tidak memasuki masjid ketika haid (Loewenthal, MacLeod, & Cinnirella, 2002), wanita tidak dibenarkan mendedahkan auratnya (Ong, 1990), suara wanita adalah aurat (Ismah, 2016), wanita tidak boleh menjadi imam kepada lelaki (Mattson, 2008), dan lain-lain.



Wacana di atas membuktikan bahawa martabat kaum wanita terus terjaga oleh Islam, sehingga tiada sekatan bagi wanita yang berhasrat menceburkan diri dalam pelbagai sektor pekerjaan. Malangnya terdapat segelintir pihak yang mula muncul untuk menuntut hak kesamarataan. Tuntutan ini merupakan ciri simbolik bagi fahaman yang berlandaskan pemikiran liberal sebagai agenda perjuangan mereka. Perubahan hukum syariah khususnya yang berkaitan dengan persamaan hak antara lelaki dan perempuan lantang disuarakan oleh kelompok *Sisters in Islam* (SIS). Hal ini yang membezakannya dengan keadilan di dalam Islam yang telah menetapkan sesuatu perkara pada tempatnya. Persamaan hak dan taraf wanita perlu dinilai berdasarkan kepada hukum Allah SWT, bukan dilihat daripada perspektif budaya dan tradisi yang kebanyakannya memandang rendah kepada kaum wanita (Abd Rahman, 2010).

## 2.1 Isu Hak Kesamarataan Gender

Islam mengiktiraf hak asasi wanita seperti mana yang digariskan di dalam al-Quran dan al-Sunnah. Hak asasi bagi wanita bertepatan dengan ajaran Islam yang memberi jaminan hak persamaan antara lelaki dan wanita mengikut batas-batas tertentu. Antara hak asasi wanita yang digariskan dalam Islam ialah hak berpolitik, hak memilih pekerjaan dan hak menuntut ilmu pengetahuan. Dalam Islam tidak terdapat satu pun larangan terhadap penglibatan wanita dalam bidang kehidupan bermasyarakat (Hanafi, et. al., 2016). Malangnya dalam masyarakat Islam masih keliru dalam memahami isu ini. Ramai juga wanita Islam yang belum menyedari hak dan keistimewaan mereka yang telah diwartakan. Terdapat dalam kalangan mereka yang beranggapan bahawa kebebasan wanita hanya diperoleh daripada sistem sekular dunia Barat. Anggapan ini tidak berasas, kerana masih ramai wanita Barat sendiri tidak memperolehi keistimewaan dan kebebasan hakiki seperti yang mereka inginkan, lalu memilih memeluk agama Islam (Van Nieuwkerk, 2006). Justeru kewujudan atau fahaman feminisme di Barat berpunca daripada rasa tidak puas hati wanita ini terhadap ajaran agama mereka.

Gerakan feminisme Barat yang bertujuan mewujudkan persamaan hak di antara lelaki dan perempuan (gender equality), telah mempengaruhi pemikiran Islam liberal. Berhubung dengan gerakan feminisme ini, ianya dikatakan bermula sejak tahun 1960-an di Amerika Syarikat (Alias & Sa'ari, 2006). Walaupun banyak pembaharuan yang telah dilaksanakan, namun demikian gerakan feminisme ini tetap tidak berpuas hati kerana masih tidak diberikan hak-hak tertentu, seperti dalam pelajaran, politik dan lain-lain. Kemudian, tuntutan mereka ini terus berkembang hingga ke abad 20-an menjadi satu revolusi yang lebih radikal demi memastikan mereka mendapat persamaan hak dalam semua aspek. Tambahan pula, terdapat pelbagai aliran feminisme yang mendorong gerakan feminisme Barat ini termasuklah aliran feminisme liberal (Jamaluddin, 2015). Dengan begitu, kesetaraan gender yang muncul di Barat adalah respon daripada penindasan dan diskriminasi terhadap wanita. Sebaliknya, Islam menawarkan konsep gender yang lebih unik berdasarkan fitrah serta berlandaskan konsep keadilan. Islam telah menetapkan yang terbaik kepada wanita dan menawarkan sesuatu yang lebih baik daripada kesetaraan gender, iaitu keadilan dengan meletakkan wanita dan lelaki di tempatnya sendiri, agar masing-masing dapat menjalankan peranan yang telah ditetapkan oleh Allah untuk kedua-duanya (Muhtar, et. al., 2017).

Di dunia Islam, isu-isu gender telah diperjuangkan oleh Feminis Muslim terkenal seperti Fatimah Mernissi (1940-2015), Amina Wadud (l. 1952), Riffat Hassan (l. 1943) dan sebagainya. Di Malaysia, agenda perjuangan mereka diusung oleh *Sisters in Islam* (SIS), iaitu sebuah pertubuhan NGO yang paling menonjol memperjuangkan hak-hak wanita Islam dan mendakwa tafsiran al-Quran mempunyai unsur-unsur *bias* gender dan merendahkan martabat



wanita (Jamaluddin, 2015). SIS turut menyuarakan perubahan hukum syariah khususnya yang berkaitan dengan persamaan hak antara lelaki dan perempuan. Dalam isu Rang Undang-undang Keluarga Islam Wilayah-Wilayah Persekutuan (Pindaan 2005), SIS bersama kumpulan NGO wanita yang lain telah menentang kuat Rang Undang-Undang tersebut atas dakwaan kononnya menzalimi perempuan. SIS terkenal sebagai kumpulan yang menentang amalan poligami secara keseluruhannya dan pernah melancarkan kempen monogami secara terbuka (Ismail, 2006; Dagang, et. al. 2015). Walhal, Islam telah mengharuskan amalan poligami untuk masalah yang lebih besar sehinggalah memelihara diri daripada zina, menjaga wanita (janda) dan anak yatim, meramaikan zuriat umat Islam serta menjaga ekonomi (Tengku Puji, 2012).

Gerakan yang menyokong hak kesamarataan gender menuntut agar hukum perkahwinan berbeza agama diubah, kerana perkahwinan berdasarkan agama ini bertentangan dengan asas persamaan hak (Ismail, Tamuri, & Jasmi, 2012). Contoh gerakan feminisme, ijab dan qabul, pernikahan bukan dilakukan oleh pihak lelaki sahaja, tetapi juga boleh dilakukan oleh pihak perempuan. Dari sudut pekerjaan pula, dalam Islam memberi peluang kepada umat Islam sama ada lelaki atau wanita dalam hal mencari peluang pekerjaan dan bekerja. Hal ini adalah kerana wanita juga adalah sebahagian daripada masyarakat. Islam tidak pernah mengabaikan hak sebahagian masyarakat dan menghukum masyarakat sebagai jumud ataupun lumpuh, lalu merampas kehidupan mereka. Islam juga tidak pernah mengeksploitasi kebaikan mereka tanpa memberikan sesuatu kepada mereka. Selain itu, jika dilihat wanita pada zaman Rasulullah SAW banyak melakukan kerja di dalam dan di luar rumah (Hamjah, 2012). Golongan yang menuntut hak kesamarataan gender ini mempersoalkan kedudukan wanita dalam organisasi dan upah atau gaji wanita dalam pekerjaan. Ia berlaku apabila bilangan pekerja wanita adalah lebih sedikit berbanding pekerja lelaki sekali gus mendominasi kuasa di tempat kerja (Khotimah2009). Logik akal mereka menekankan bahawa kesamarataan gender ini bukanlah suatu penganiayaan terhadap lelaki tetapi ia sebagai alat untuk menghapuskan segala bentuk diskriminasi wanita.

Dalam isu pembahagian hak warisan wanita yang tidak sama berbanding lelaki turut mendapat perhatian golongan tersebut. Mereka berpandangan, hukum Islam berkaitan dengan pusaka perlu diberi nafas baru sesuai dengan perkembangan semasa. Persamaan hak antara lelaki dan wanita perlu diutamakan untuk menjamin keadilan dan kesetaraan gender dalam masyarakat Islam (Shaharom, & Samah, (2017). Pada hakikatnya, isu pembahagian harta yang telah disediakan oleh Islam sudah memberi keadilan kepada wanita. Disebabkan lelaki apabila berkahwin, maka harta warisan yang diperolehi dari orang tuanya akan dipergunakan untuk membayar mahar dan nafkah isterinya bahkan apabila mempunyai anak, harta tersebut digunakan untuk membiayai anak-anaknya, sedangkan anak perempuan tiada tanggungjawab kewangan. Oleh itu, isu ini sengaja diperbesarkan sama ada oleh orientalis mahupun golongan feminis, sedangkan hakikatnya dalam pembahagian harta pusaka umunya tidak melibatkan kes yang serupa pada setiap masa (Ramli, Abdullah & Rosele, 2018).

## 2.2 Faktor Kecelaruhan Pemikiran

Wanita Islam telah diberikan hak dan keistimewaan yang terpelihara (Hassan, 1995). Namun begitu, ramai daripada kalangan wanita tidak memahami bahawa peraturan dan undang-undang yang digariskan adalah untuk kebaikan mereka sendiri (Jawad, 1998). Amat malang apabila wanita Islam sendiri masih memandang serong kepada undang-undang berkaitan dengan wanita. Isu kesamarataan gender ini terjadi akibat beberapa faktor, antara lain:





### 2.2.1 Kurang Pendidikan Agama

Cara berfikir seseorang individu mempengaruhi persepsinya yang akan dizahirkan melalui sikap atau tingkahlaku mereka (Jamaluddin, 2015). Dengan begitu, pendidikan yang tidak diterima secara langsung dari seorang pendidik akan menyebabkan kekeliruan kepada seseorang dalam memahami sesuatu perkara. Pendidikan agama sangat penting untuk dipelajari sejak kecil. Punca utama yang menyebabkan seseorang itu terlibat dengan kegiatan yang tidak bermoral ialah kerana tidak ada didikan agama. Didikan agama yang tidak sempurna adalah penyumbang kepada kesalahfahaman terhadap Islam sebagai salah satu cara hidup yang sempurna. Ekoran daripda itu, wanita-wanita Islam sendiri mula mengkritik aspek poligami, hijab, hak menjadi saksi dan sebagainya (Alias & Sa'ari, 2006). Oleh itu, disebabkan kurangnya pendidikan agama dalam diri seseorang akan menyebabkan individu memahami dan menjalankan syariat sesuai dengan keketatan ilmu agama yang dimiliki. Tidak nafikan, kebanyakan golongan yang menuntut hak kesamarataan gender ini adalah dari golongan yang intelektual, tetapi kurang mendapatkan didikan agama.

### 2.2.2 Latarbelakang Keluarga

Keluarga merupakan ahli yang terdekat dengan seseorang individu. Selain itu, keluarga juga menjadi contoh sebagai ikutan dalam kehidupan seharian. Institusi keluarga yang bermasalah merupakan salah satu faktor kepada isu kesamarataan gender. Persoalan gender yang sering ditimbulkan oleh golongan feminis sebenarnya tidak berakar pada gender, tetapi berkaitan keimanan, keilmuan serta akhlak seseorang (Tengku Puji, 2012). Dalam erti kata lain tuntutan kesamarataan tidak perlu disandarkan kepada gender pelaku, tetapi sikap, tindak balas dan kefahaman seseorang. Keseluruhannya boleh dirumuskan bahawa segala dakwaan yang dilakukan oleh golongan Feminis bertitik tolak dari latarbelakang pengalaman mereka lantas menjadikannya sebagai alat untuk menafsirkan Islam. Sebagai contoh seorang tokoh feminis, Riffat Hassan yang lahir dalam keluarga ternama, namun Riffat tidak pernah merasa bahagia kerana rumah tangga yang penuh konflik dan tidak harmoni. Riffat Hassan telah dididik oleh ibunya yang bernama Dilara iaitu seorang yang berpandangan feminis (Mustaqim, 2008).

### 2.2.3 Penyebaran Melalui Laman Sesawang Internet

Pada zaman moden ini, laman sesawang internet digunakan secara mudah untuk menyebarkan maklumat. Turut dijadikan sebagai medium untuk bersuara dan penyebaran fitnah tentang sesuatu isu yang boleh menggugat keharmonian negara. Kajian menunjukkan bahawa 19 juta rakyat Malaysia menggunakan internet dengan purata lima jam 30 minit sehari. Penggunaan internet ini telah menjadi satu bentuk medium penyampaian yang berkesan untuk menyebarkan berbagai-bagai ideologi termasuk ideologi liberal yang mempromosi kebebasan dari ikatan dan peraturan agama Islam (Mohd Salleh, 2017).

SIS mempunyai akaun rasmi *facebook* sebagai medium mereka untuk mendekati orang awam dengan jumlah pengikut seramai lebih kurang 100 ribu orang. Bukan itu sahaja, mereka juga menggunakan laman sosial *twitter* dengan 24.5 ribu pengikut untuk menyebarkan pemikiran dan sebagai medium soal jawab dengan orang awam. Selain itu, mereka juga bekerjasama dengan NGO yang mempunyai misi yang sama (Moustafa, 2013) menggunakan laman sesawang rasmi, [www.sistersinislam.org.my](http://www.sistersinislam.org.my) dengan memuat naik artikel-artikel yang berkaitan isu kesamarataan gender dan sebagainya. Oleh itu, kemajuan teknologi juga menjadi faktor penyumbang kepada penyerapan pantas ideologi ini kepada masyarakat (Abdu Rahim & Ali, 2018).



#### **2.2.4 Budaya dan Amalan Masyarakat Setempat**

Budaya dan amalan masyarakat setempat juga menjadi salah satu faktor kepada isu ini. Ini kerana budaya bukan hanya tentang diri seseorang dan perkembangannya, tetapi juga dirinya dengan masyarakat serta perkembangan dan peningkatan yang berlaku dalam sesebuah masyarakat itu sendiri (Othman, Azdi, & Hassan, 2012). Adat resam dan budaya berbentuk penindasan terhadap kaum wanita menjadi punca kepada wujudnya golongan pejuang kebebasan wanita di dunia Islam. Ketidakadilan terhadap wanita menyebabkan mereka berfikir dan mempersoalkan tentang status dan kedudukan mereka sebagai manusia. Laungan menuntut hak dan keistimewaan dalam masyarakat tertentu menunjukkan perkembangan pemikiran wanita Islam yang telah lama terkongkong oleh tradisi yang tidak memperakui hak dan keistimewaan mereka. Ketidakadilan berlaku terhadap wanita bukanlah bersumberkan Islam namun tradisi tempatan yang tidak Islamik (Abd Rahman, 2010; Hasan & Nooraida, 2015).

Selain itu, kebanyakan wanita juga tidak merasakan kebebasan hak kerana kecelaruan pemikiran umat Islam sendiri yang tidak mendalami hal ini. Musuh Islam pula cuba memutarbelitkan isu ini untuk memperlihatkan betapa mundurnya umat Islam. Akibatnya, masyarakat dunia dimomokkan oleh sarjana Barat bahawa wanita Muslim tidak bebas, terkongkong, kahwin secara paksa dan sebagainya (Mohd Nor, 2011). Bukan itu sahaja, SIS yang dianggotai pelbagai peringkat masyarakat terutama dari golongan profesional dan elit merupakan gerakan yang bergiat aktif dalam menyuarakan hak-hak wanita (Sleboda, 2001; Badran, 2011; Alamgir, 2014). Pertubuhan ini mungkin keliru antara pertembungan budaya dan agama, lantas mencampuradukkannya sehingga ia mengelirukan masyarakat. Hal ini dapat disimpulkan bahawa budaya dan amalan masyarakat setempat menjadi pengaruh kepada seseorang itu berfikir. Jika budaya atau amalan masyarakat itu ke arah kebaikan maka baiklah budaya atau amalan sesuatu masyarakat itu. Namun, jika masyarakat sudah terbiasa dengan perkara yang tidak baik, ia sukar untuk diperbetulkan terutama apabila ia melibatkan persepsi kepada sesuatu.

#### **2.2.5 Penyebaran Melalui Filem**

Sesuatu hasil sastera ataupun karya seni seperti genre filem adalah hasil imaginasi dan interaksi pengkarya dengan sesuatu pemikiran, ideologi dan realiti masyarakat (Yusof, et. al., 2010). Filem merupakan salah satu medium untuk memperjuangkan hak wanita dan mengangkat martabat wanita. Walau bagaimanapun, kebanyakan filem tidak mengangkat martabat wanita sebagai wanita Islam tetapi hanya mengangkat martabat wanita sesuai dengan peredaran zaman. Banyak filem pada masa kini yang menceritakan hak-hak wanita dan mengangkat martabat wanita. Hal ini disebabkan bermula ada tahun 1930an sehingga 2003 telah mengstereotaipkan serta mengeksploitasikan imej-imej wanita sebagai seorang yang lemah, ditindas, diperlekehkan, berstatus rendah dan lain-lain lagi. Pemaparan imej yang sebegini dianggap telah menjatukan imej wanita dan soal etika kewanitaan mula tergugat dan dipandang rendah oleh masyarakat. Sehingga terbitlah genre filem-filem berunsurkan feminisme yang memperjuangkan kaum wanita akibat ekoran tekanan yang diterima dalam mengeksploitasikan imej mereka ke dalam filem (Syaukat & Imanjaya, 2011; Ghazali & Husin, 2018).

### **3. KESAMARATAAN GENDER: IMPLIKASI DAN KAEDAH MENGATASI**



Isu kesamarataan gender ini merujuk kepada sikap golongan feminis Muslim yang berusaha untuk memperjuangkan keinginan dalam menyamakan kedudukan antara lelaki dan wanita dari aspek hukum syariah. Perjuangan untuk menyamaratakan kedudukan berlaku disebabkan oleh diskriminasi yang dilakukan oleh sesetengah negara yang membawa Islam sebagai simbolik negaranya (Muammar, 2009). Golongan ini menuntut hak-hak yang sama seperti diperolehi oleh kaum lelaki. Wanita Barat memperjuangkan hak sama rata dengan lelaki kemudian mereka berjuang untuk mendapatkan kebebasan diri yang sama seperti lelaki pula. Persamaan hak menurut orang-orang Barat ialah memberikan kaum wanita semua hak yang sama dengan lelaki (Shaikh, 2003). Oleh itu, isu kesamarataan gender telah meninggalkan kesan terhadap masyarakat malahan agama. Kesan yang dibawa oleh pemikiran gerakan tersebut memberi kesan yang negatif kepada masyarakat Islam (Abdu Rahim & Ali, 2018).

### 3.1 Implikasi Terhadap Agama

Fahaman feminisme liberal di Malaysia, ternyata terpengaruh secara langsung dengan idealism feminisme liberalisme barat (Rahim & Kadir, 2017). Kemunculan gerakan asing yang berusaha menjauhkan wanita daripada hakikat kejadiannya yang sebenar dan mempromosi satu gaya hidup yang bebas daripada ikatan agama dan adat ketimuran. Gerakan ini muncul di Barat akibat daripada tekanan politik dan sosial masyarakat, kemudiannya berjaya menyerap masuk ke dunia Islam melalui penjajahan, serangan pemikiran dan sistem pendidikan. Gerakan yang membawa slogan kebebasan dan kesamarataan gender ini berjaya mempengaruhi wanita Islam yang lemah daripada ikatan agama. Kumpulan ini bergerak secara bebas di Malaysia dengan menggunakan nama Islam dan mendakwa perjuangan mereka adalah untuk membebaskan wanita Islam dari belenggu undang-undang Islam. Gerakan yang berasal daripada Barat inilah yang dinamakan feminisme dan liberalisme (Mohd Salleh, 2015). Perjuangan mereka memberi kesan yang buruk kepada agama, kerana mengakibatkan umat Islam menjadi keliru dengan ajaran Islam tentang wanita. Fenomena ini berlaku apabila mereka menuntut hak kesamarataan gender yang tidak mengikut ajaran agama Islam yang sebenar. Sedangkan isu-isu yang dilontarkan seperti poligami, harta pusaka, kedudukan wanita dan sebagainya telah jelas termaktub dalam al-Quran dan dibincangkan oleh ulama. Dengan begitu, pemikiran keliru tentang isu kesamarataan gender ini merupakan ancaman terhadap agama khususnya hukum Fekah, dan seterusnya dapat menggugat sistem kehidupan beragama (Hassan, 2014).

### 3.2 Implikasi Terhadap Keluarga

Kesan daripada isu ini menyebabkan hubungan kekeluargaan semakin rapuh apabila terdapat ahli keluarga yang mempersoalkan tentang isu hak kesamarataan gender, terutama jika seorang isteri menuntut hak kesamarataan dalam pekerjaan. Kesannya pada institusi keluarga adalah apabila ibubapa terlalu sibuk dengan kerjaya masing-masing sehingga kadang-kadang kurang prihatin terhadap pergerakan anak-anak mereka. Kecuaian dalam aspek ini boleh membawa padah kerana dapat menggagalkan usaha ibubapa untuk membentuk keperibadian dan tingkah laku yang mulia pada anak-anak mereka (Abd Rahman, 2010). Dengan begitu, wanita berperanan penting membentuk anak-anak dalam membina keharmonian sesebuah keluarga.

### 3.3 Implikasi Terhadap Pihak Berkuasa Islam

Institusi fatwa sentiasa menjadi tempat rujukan bagi umat Islam di Malaysia kerana fatwa diiktiraf sebagai salah satu sumber perundangan Islam di Malaysia. Namun, *Sisters in Islam*





(SIS) menolak institusi fatwa serta sebahagian fatwa yang dikeluarkan oleh institusi fatwa di Malaysia. Perkara ini berlaku disebabkan SIS berpandangan bahawa fatwa dan institusinya telah melanggar hak asasi dalam kebebasan bersuara, kebebasan bersekutu dan kebebasan beragama yang mana menurut SIS ianya telah terkandung dalam Perlembagaan Persekutuan Malaysia. Selain itu, institusi fatwa tersebut dikatakan turut mencero bohi bidangkuasa persekutuan yang mana bidangkuasa persekutuan ini hanya parlimen sahaja yang mempunyai legislatif untuk membatasi hak-hak asasi manusia (Bahrudin, Khafidz, & Aini, 2018).

Bermula pertengahan tahun 1990-an, golongan liberal dalam masyarakat Islam di Malaysia telah mula mengkritik pelaksanaan undang-undang keluarga dan jenayah Islam yang mereka lihat bertentangan dengan prinsip-prinsip hak asasi manusia dan bersifat diskriminatif terhadap wanita. Dan bermula pada awal tahun 2000, golongan ini telah mula mewujudkan gabungan persatuan dan pertubuhan yang sama-sama bertujuan memperjuangkan hak asasi manusia, menentang pelaksanaan undang-undang Islam dan undang-undang kecil kerajaan tempatan yang mencegah perlakuan maksiat dan kurang sopan yang dianggap bertentangan dengan hak asasi manusia dan kebebasan individu. Perjuangan mencabar kelaziman kuasa agama yang memainkan peranan dalam pentadbiran negara dan penelitian semula konteks-konteks agama ini sebenarnya dipengaruhi oleh idea liberal dan sekular dari Barat yang mempromosikan pengasingan pengaruh agama dalam kuasa pemerintahan lebih-lebih lagi dalam arus moden masa kini. Oleh itu, idea liberal dan sekular ini memperjuangkan agar agama disesuaikan mengikut keadaan dan tuntutan zaman. Dalam konteks Malaysia, antara kumpulan umat Islam yang bangun memperjuangkan agar autoriti agama Islam di Malaysia diteliti semula dikenali sebagai Kumpulan G25. Kumpulan G25 ini mengemukakan beberapa tuntutan yang mana tuntutan-tuntutan tersebut telah menimbulkan kontroversi dan dianggap mencabar kredibiliti agama Islam dan kuasa autoritinya di Malaysia. Kritikan dan serangan ke atas autoriti agama melalui tuntutan penelitian semula hak autoriti agama di kalangan pihak berkuasa atau pemimpin agama jelas kelihatan dalam perjuangan mereka ke atas beberapa isu berkaitan autoriti dan undang-undang agama Islam (Rahman & Shapiee, 2018).

### **3.4 Implikasi Terhadap Hukum Syariah**

Feminis liberal menganggap bahawa undang-undang kekeluargaan Islam yang sedia ada seolah-olah tidak memberikan keadilan kepada wanita, menindas dan mengongkong wanita dari melakukan aktiviti kemasyarakatan (Mohd Nor, 2011). Perbezaan hukum syariah antara lelaki dan wanita Islam dianggap tidak adil oleh golongan ini dan menganggap bahawa setiap apa yang menjadi hak kaum lelaki, mestilah juga menjadi hak kepada wanita. Maka, sebarang perbezaan hak atau keistimewaan yang terdapat di antara lelaki dan wanita mestilah dihapuskan kerana bagi mereka ianya bersifat diskriminasi dan menindas kaum wanita walaupun terpaksa mengubah segala hukum syarak yang berkaitan (Jamaluddin, 2015). Menurut SIS, ramai wanita mendakwa bahawa mereka sebenarnya menderita dalam diam. Mereka seringkali di dendangkan oleh penceramah-penceramah sama ada melalui corong radio atau kaca televisyen bahawa lelaki adalah lebih berkuasa daripada wanita, keterangan dalam kesaksian dua wanita bersamaan dengan satu lelaki, suami mempunyai hak untuk memukul isterinya, lelaki juga berhak untuk mengambil lebih dari satu isteri dan wanita yang tidak patuh kepada suami akan dihancurkan ke dalam neraka. Hujah-hujah sebegini yang menurut SIS sangat tidak masuk akal kerana Islam adalah agama keadilan dan Allah itu Maha Adil, maka adalah mustahil jika Allah menyokong ketidakadilan, keganasan dan penindasan terhadap kaum wanita (Rozak & Ismail, 2016)



### 3.5 Kaedah Mengatasi Isu Kesamarataan Gender

Dari segi prinsip moral, sifat keseimbangan yang mencirikan ajaran Islam membolehkannya mendepani sebarang cabaran mendatang, malah secara langsung telah mencabar teori etika Barat yang terlalu menjurus ke arah memenuhi keperluan individu pada satu pihak, manakala pada pihak yang lain pula, menjadikan hak masyarakat sebagai satu satunya matlamat dalam dasar moraliti manusia. Sejarah menunjukkan bahawa kaum wanita sering menjadi mangsa diskriminasi, bahkan kadang-kadang dizalimi. Seperti yang diketahui ramai, masyarakat Arab Jahiliyyah telah membunuh anak-anak perempuan dan menafikan hak wanita dalam masyarakat. Penindasan terhadap kaum wanita juga terus menjadi sumber berita dan bahan penulisan pada zaman moden ini. Dalam Islam, secara umumnya, golongan wanita telah mendapat hak yang sepatutnya, seperti hak untuk hidup, pemilikan, dan pengurusan harta. Islam mengecam mana-mana perbuatan zalim terhadap kaum wanita. Bahkan, dalam khutbah terakhir Rasulullah SAW, baginda mengingatkan tentang penjagaan hak wanita (Awang & Rahman, 2015). Untuk mengatasi isu ini terus menjadi perhatian orang awam haruslah mempunyai usaha dalam pelbagai aspek. Terdapat beberapa langkah yang boleh dilaksanakan oleh pihak-pihak berkenaan untuk mengatasinya, seperti:

- i. Hendaklah beriman kukuh dengan al-Quran yang telah ditanzilkan oleh Allah SWT dan al-Sunnah sebagai dua sumber utama yang pasti dapat menyelamatkan kehidupan.
- ii. Keluarga berperanan penting dalam mendekati ahli keluarga yang terlibat dalam isu ini. Ahli keluarga boleh membimbing dengan mengajak untuk kembali menuntut ilmu agama. Seorang wanita harus mula mempelajari ilmu yang berkaitan wanita, seperti hukum fekah untuk menjaga diri sebagai seorang muslimah dan tidak terpengaruh dengan serangan pemikiran Barat. Wanita juga boleh mengikuti usrah-usrah yang diperkenalkan oleh beberapa NGO sebagai pengisian rohani dan jasmani.
- iii. Dari sudut pendidikan di kolej atau universiti juga boleh diberi pendedahan dengan menganjurkan forum dan seminar kepada pelajar supaya lebih prihatin dengan isu semasa yang ada. Pelajar yang berada di institusi tersebut sangat penting untuk diberi pendedahan kerana mereka lebih terdedah dengan pelbagai isu.
- iv. Masyarakat juga memainkan peranan penting dalam menangani isu ini. Masyarakat boleh menganjurkan program berbentuk kempen kesedaran dan menyebarkan risalah yang berkaitan dengan ancaman golongan yang memperjuangkan hak kesamarataan gender.
- v. Golongan ilmuwan boleh menghasilkan buku yang mendedahkan konsep kesamarataan gender menurut perspektif Islam. Pendedahan tentang gerakan dan perjuangan golongan ini perlu dirancarkan menerusi penulisan.
- vi. Pihak kerajaan seperti Jabatan Agama Islam Negeri boleh bekerjasama dengan mana-mana NGO untuk menganjurkan seminar tentang isu ini supaya masyarakat lebih cakna dengan isu-isu yang berlaku di sekeliling mereka.
- vii. Media massa juga dapat berperanan sebagai penyalur maklumat atau isu-isu semasa dengan lebih pantas. Melalui media juga dapat memberi pendedahan melalui iklan-iklan tentang isu kesamarataan gender.

## 4. KESIMPULAN



Usaha memperjuangkan kedudukan wanita menerusi kesamarataan gender didapati telah meninggalkan pelbagai implikasi terhadap agama dan masyarakat. Malahan, aktivis feminis liberalis bebas menggugat peranan agensi yang menguruskan pembangunan agama Islam di Malaysia. Perkara ini menyebabkan masyarakat awam terus dalam kekeliruan dalam memahami ajaran agama Islam. Sebagai seorang Muslim haruslah menggalakkan diri sendiri untuk mempelajari ilmu agama Islam yang sebenar. Antara cadangan yang disarankan oleh penulis adalah setiap institusi pendidikan seperti peringkat universiti atau kolej mewujudkan kelab atau persatuan wanita untuk menjelaskan hak-hak wanita Islam yang berlandaskan al-Quran dan al-Sunnah, agar mereka tidak mudah terpengaruh dengan pemikiran-pemikiran yang tidak sepatutnya. Malahan, melalui persatuan tersebut juga dapat dijalankan program-program berbentuk kerohanian sebagai pengisian kepada anak muda terutama wanita. Selain itu, pihak berkuasa harus lebih tegas dalam membanteras gerakan yang menyebarkan fahaman feminisme ini supaya tidak bergerak secara aktif dalam menyebarkan fahaman mereka kepada orang awam. Malahan, institusi agama yang bertanggungjawab haruslah sentiasa peka dengan isu-isu yang menggugat kesejahteraan agama Islam. Oleh itu, program pembangunan ummah dan program penghayatan Islam kepada masyarakat Islam perlu dirancarkan. Selain itu, media sosial seperti *Facebook*, *Instagram* dan *Twitter* bukan hanya digunakan sebagai hiburan semata-mata, namun pihak berkenaan juga boleh menggunakan medium itu untuk menyebarkan maklumat tentang isu ini. Penggunaan media sosial seharusnya dikawal melalui akal rasional dan kematangan fikiran supaya tidak disalahgunakan untuk tujuan yang tidak sepatutnya.

## RUJUKAN

- Abd Rahman, S. (2010). *Wanita & Cabaran Zaman*. Kuala Lumpur: Yayasan Dakwah Islamiah.
- Abdu Rahim, S & Ali, M. S. (2018). Liberalisme Agama di Malaysia: Satu Sorotan Literatur. *Prosiding Seminar Antarabangsa al-Quran dalam Masyarakat Kontemporari*, 401-410.
- Abidin, Z. (2017). Kesetaraan gender dan emansipasi perempuan dalam pendidikan Islam. *Tarbawiyah Jurnal Ilmiah Pendidikan*, 12(01), 1-17.
- Alamgir, A. (2014). Islam and Women's Rights: Discourses in Malaysia. *Procedia-Social and Behavioral Sciences*, 114, 872-876.
- Ali, A. H., & Abdullah, I. R. (2018). Perwatakan Wanita Melayu Muslim Dalam Novel 'Diari Seorang Jururawat' karya Aminah Mokhtar [The Characteristics Of A Malay Muslim Woman In The Novel 'Diari Seorang Jururawat' by Aminah Mokhtar]. *Journal of Nusantara Studies (JONUS)*, 3(2), 147-161.
- Alias, B. & Sa'ari, C. Z. (2006). *Islam dan Emansipasi Wanita*. Kuala Lumpur: Penerbit Universiti Malaya.
- Awang, A. B., & Rahman, A. A. (2015). Mahar dan Nafkah sebagai Hak Pemilikan Harta Wanita dalam Konteks Kesaksamaan Gender. *TAFHIM: IKIM Journal of Islam and the Contemporary World*, 8.
- Badran, M. (2011). From Islamic feminism to a Muslim holistic feminism. *ids Bulletin*, 42(1), 78-87.
- Baharom, N. et. al. (2005). *Kamus Dewan Edisi Keempat*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.



- Bahrudin, F. N., Khafidz, H. A., & Aini, Z. (2018). Denial Of Sister In Islam (SIS) Against Fatwa And It's Institution In Malaysia. *al-Qanatir: International Journal of Islamic Studies*, 12(1), 1-9.
- Bakar, N. R. (2013). Masa Kerja Fleksibel dalam Sektor Formal di Bandar: Mengimbangi Kerjaya dan Tanggungjawab Keluarga (Flexible Working Hours in the Urban Formal Sector: Balancing Career and Family Responsibilities). *Akademika*, 83(1).
- Dagang, W. I., Masroom, M. N., Baharuddin, A. S., & Mustari, M. I. (2015). Ancaman Pemikiran Aliran Islam Liberal Kepada Umat Islam di Nusantara: Satu Sorotan Kajian. *Sains Humanika*, 5(3).
- Gardner, K. (1998). Women and Islamic revivalism in a Bangladeshi community. *Appropriating Gender. Women's Activism and Politicized Religion in South Asia*, London: Routledge, 203-220.
- Ghazali, N., & Husin, F. (2018). Bahasa dan Feminisme dalam Filem Shuhaimi Baba. *Jurnal Komunikasi: Malaysian Journal of Communication*, 34(2).
- Hamdan, A. (2012). The role of authentic Islam: The way forward for women in Saudi Arabia. *Hawwa*, 10(3), 200-220.
- Hamjah, S. H. (2012). Kefahaman Terhadap Kedudukan Wanita Bekerjaya Menurut Islam. *Jurnal al-Hikmah*, 4, 3-14.
- Hanafi, F., et. al. (2016). Hak Asasi Manusia Dan Penglibatan Wanita Dalam Politik Di Malaysia (Human Rights and Women's Participation in Politics in Malaysia). *Journal of Al-Tamaddun*, 11(1), 17-33.
- Hasan, W., & Nooraida, S. (2015). *Pengajaran pendidikan hak wanita Islam di Institut Pendidikan Guru di Malaysia/Sharifah Nooraida binti Wan Hasan* (Doctoral dissertation, University of Malaya).
- Hashim, R. S. (2006). Meniti duri dan ranjau: Pembikinan gender dan seksualiti dalam konteks dunia Melayu. *Sari (ATMA)*, 24, 15-34.
- Hassan, R. (1995). Women in Islam: Quranic ideals versus Muslim realities. *Planned parenthood challenges*, (2), 5-9.
- Hassan, S. (2014). Political non-governmental organizations: Ideals and realities. In *Democracy in Malaysia* (pp. 212-229). Routledge.
- Hermawati, T. (2007). Budaya Jawa dan kesetaraan gender. *Jurnal Komunikasi Massa*, 1(1), 18-24.
- Ibn Kathir, I. (2005). *Tafsir al-Quran al-'Azim*. Beirut: Dar al-Fikr.
- Ismah, N. (2016). Destabilising male domination: Building community-based authority among Indonesian female ulama. *Asian Studies Review*, 40(4), 491-509.
- Ismail, M. A. (2006). *Cabaran akidah: pemikiran Islam liberal*. Pejabat Mufti Wilayah Persekutuan, Jabatan Perdana Menteri.
- Ismail, M. F., Tamuri, A. H., & Jasmi, K. A. (2012). Pengaruh Elemen Islam Liberal Terhadap Aqidah Pelajar Sekolah Menengah Kebangsaan: Satu Tinjauan Awal. *International conference on research in Islamic and Arabic language Education (ICRIALE)*, 289-300.
- Ismail, M. K. (2015). *Suami Gay Isteri Mak Nyah*. PTS Publications & Distributors Sdn Bhd.
- Jamaluddin, M. F. (2015). Persepsi masyarakat Islam di Malaysia terhadap Isu-Isu Gender: Satu Tinjauan di Lembah Klang. *E-Proceeding of the 2nd International Conference on Arabic Studies and Islamic Civilization, iCASiC*, hlm. 191-196.
- Jawad, H. (1998). *The rights of women in Islam: An authentic approach*. Springer.



- Khotimah, K. (2009). Diskriminasi gender terhadap perempuan dalam sektor pekerjaan. *Jurnal Studi Gender dan Anak*, 4(1), 158-164.
- Loewenthal, K. M., MacLeod, A. K., & Cinnirella, M. (2002). Are women more religious than men? Gender differences in religious activity among different religious groups in the UK. *Personality and Individual Differences*, 32(1), 133-139.
- Mattson, I. (2008). Can a woman be an Imam? Debating form and function in Muslim women's Leadership. *The Columbia sourcebook of Muslims in the United States*, 252-263.
- Moghadam, V. (1988). Women, work, and ideology in the Islamic Republic. *International Journal of Middle East Studies*, 20(2), 221-243.
- Mohd Nor, M. R. (2011). Salahfaham Tentang Kedudukan Wanita Muslim. Dlm. Mohd Roslan Mohd Nor Nor 'Azzah Kamr (Pnyt.). *Wanita Islam: Isu-Isu Dan Pemerkasaan Hak*. Shah Alam: Persatuan Ulama Malaysia.
- Mohd Salleh, N. (2015). Penolakan Terhadap Agenda Feminisme dan Liberalisme di Malaysia. *International Seminar on Akidah, Dakwah and Syariah*.
- Mohd Salleh, N., et. al. (2017). *Pengaruh Pemikiran Liberal Dalam Media Sosial*. 4th International Research Management & Innovation Conference (IRMIC 2017), 292-311.
- Moustafa, T. (2013). Islamic law, women's rights, and popular legal consciousness in Malaysia. *Law & Social Inquiry*, 38(1), 168-188.
- Muammar, K. (2009). *Atas nama kebenaran: Tanggapan kritis terhadap wacana Islam liberal*. Institut Alam dan Tamadun Melayu, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Muhtar, A. et. al. (2017). Meninjau Ulang Wacana Kesetaraan Gender Oleh Feminis Muslim. *E-prosiding Seminar Antarabangsa Penyelidikan Sirah Nabawi & Pemikiran (ISRA')*.
- Munhanif, A. (2002). *Mutiara terpendam: perempuan dalam literatur Islam klasik*. Jakarta: Gramedia Pustaka Utama.
- Mustaqim, A. (2008). *Paradigma Tafsir Feminis: Membaca Al-Qur'an dengan Optik Perempuan*. Yogyakarta: Losung Pustaka.
- Mutawakkil, M. H. (2014). Keadilan Islam dalam persoalan gender. *Kalimah*, 12(1), 67-90.
- Ong, A. (1990). State versus Islam: Malay families, women's bodies, and the body politic in Malaysia. *American Ethnologist*, 17(2), 258-276.
- Othman, S. S., Azdi, W. M., & Hassan, F. (2012). Kesedaran Budaya Dan Tanggungjawab Media Di Malaysia: Satu Perbincangan Dari Perspektif Islam. *Journal Abqari*, Vol. 2, 17-38.
- Rahim, R. A. & Kadir, N. A. (2017). Wacana bias gender dalam masyarakat Melayu di Malaysia: analisis kritikal. *The Malaysian Journal of Social Administration*, 9(1), 107-128.
- Rahman, N. F. & Shapiee, N. S. (2018). Autoriti Agama di Malaysia: Kedudukan dan Kritikan. *International Journal of Islamic Thought*, 14, 72-85.
- Rahman, S. N., Kashim, M. I., & Pitchan, M. A. (2017). Peranan Wanita Dalam Institusi Kekeluargaan: Perbincangan Dari Perspektif Islam. *e-BANGI*, 12(3), 1-16.
- Ramli, M. A. (2012). Analisis Gender Dalam Hukum Islam. *Jurnal Fiqh*, 9, 137-162.
- Ramli, M. A., Abdullah, A. B., & Rosele, M. I. (2018). Aplikasi Pendekatan Integratif Dalam Kajian Hukum Islam Semasa: Analisis Isu Gender. *Jurnal Islam dan Masyarakat Kontemporari*, 17(1), 80-96.
- Ramli, M. A., et. al. (2018). Tafsir Feminis: Antara Rekonstruksi Tafsiran Mesra-Gender atau Huraian Pseudo-Ilmiah. *Journal of Ma'alim al-Quran wa al-Sunnah*, 14(15).





- Rani, M. Z. (2005). Antara Islam dan Hinduisme di Alam Melayu: beberapa catatan pengkaji barat. *Sari*, 23, 67-82.
- Rozak, N. F. & Ismail, I. B. (2016). Isu-isu Berkaitan Wanita dalam Gerakan Sisters In Islam. *Prosiding Seminar Agama dan Pembangunan IX (SAAP 2016)*, 102.
- Saari, C. Z., & Borhan, J. T. (2006). Peranan Wanita dalam Pengukuhan Akidah Umat Islam. *Jurnal Usuluddin*, 23, 35-50.
- Shaharom, F., & Samah, M. (2017). Ratifikasi CEDAW di Malaysia: kesan menurut undang-undang dan hukum syarak. *Journal of Shariah Law Research*, 2(2).
- Shaikh, S. D. (2003). Transforming feminisms: Islam, women, and gender justice. *Progressive Muslims: On justice, gender and pluralism*, 147-62.
- Sherif, B. (1999). The prayer of a married man is equal to seventy prayers of a single man: The central role of marriage among upper-middle-class Muslim Egyptians. *Journal of Family Issues*, 20(5), 617-632.
- Sleboda, J. (2001). Islam and women's rights advocacy in Malaysia. *Asian Journal of Women's Studies*, 7(2), 94-136.
- Subhan, Z. (1999). *Tafsir kebencian: Studi Bias Gender dalam Tafsir Qur'an*. Yogyakarta: LKiS.
- Syaukat, R., & Imanjaya, E. (2011). Film sebagai Media Social Marketing: Yasmin Ahmad Berjualan Ide Multikulturalisme. *Humaniora*, 2(1), 634-642.
- Tengku Puji, T. I. (2012). *Pandangan Skeptip Feminis Muslim Terhadap Agama: Suatu Perbahasan*. Selangor: Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Van Nieuwkerk, K. (2006). *Women embracing Islam: gender and conversion in the West*. University of Texas Press.
- Yusof, A., et. al. (2010). Konsep Feminisme Islam di dalam filem ketika cinta bertasbih. *Journal of Al-Tamaddun*, 5, 131-147.