



## 1040 ANALISIS PERSOALAN SIFAT ALLAH MENURUT AMUHAMMAD BIN YUSUF ATFAIYSH

MUSTAFA KAMAL BIN AMAT MISRA<sup>1</sup>  
ABDULL RAHMAN BIN MAHMOOD<sup>2</sup>  
JAFFARY BIN AWANG<sup>3</sup>

### Abstrak

*Keakraban Ibādhiyah dengan Ashācīrah diakui oleh ulama' yang cenderung dengan paham Ashācīrah kontemporari seperti Muhammad bin Abu Zuhrah. Ia turut diakui oleh pengkaji Ibādhiyah kontemporari seperti Mustafa Wentan. Menariknya dalam dunia Ibādhiyah, tokoh yang berjaya membawa pengaruh baru dalam terjemahan ilmu kalam adalah Amuhammad bin Yūsuf Atfaīsyh. Dengan menggunakan metode kepustakaan, kajian ini sebagai kajian awal untuk menganalisis persoalan sifat Amuhammad bin Yūsuf Atfaīsyh.*

Kata Kunci: *Amuhammad bin Yūsuf Atfaīsyh, Sifāt Allah, Ibādhiyah*

### 1.0 PENGENALAN

*Sifāt Allah* adalah antara subtajuk dalam perbahasan *ilahiyyāt* selain subtajuk *tauhīd*, *maʿrifah Allah*, *asmāʾ Allah*, *ayat Mutasyābihāt*, *rūʾyah Allah*, *Khalq al-Qurʾān*, *al-qadāʾ wa al-qadr* serta *afʿāl al-ibād*. Ia diletakan sebagai topik utama dalam karya-karya akidah dan ilmu kalam sebelum topik *al-nubūwwah* (kenabian) dan *al-samʿiyyat* (perkara-perkara yang diperdengarkan wahyu). Perbahasan-perbahasan tersebut saling melengkapi kandungan perbincangan Ilmu Kalam bertujuan untuk mencapai makrifah Allah SWT.

Atas dasar tanggungjawab mengenali (*maʿrifah*) Allah tersebut, ia menjadi motivasi kepada setiap muslim untuk menterjemahkan kepada orang awam. Ia diringi dengan *manhaj ilmiah* sesuai dengan ijtihad dan tahap keilmuan masing-masing. Bahkan ia secara tidak langsung membina disiplin yang kemudiannya mengakar menjadi metodologi mazhab pemikiran seperti Khawārij dengan aliran terakhirnya kini Ibadhiyah, Murjiʾah, Qadariah, Jabariah, Muʿtazilah, Syiʿah dengan mazhab kalamnya Zaidiyah dan al-Ashācīrah serta al-Mātūrīdiyyah yang membentuk mazhab Ahl al-Sunnah wa al-Jamaʿah.

<sup>1</sup> Pensyarah, Jabatan Dakwah dan Usuluddin, Fakulti Pengajian Peradaban Islam KUIS, <sup>1</sup>Calon Doktor Falsafah, Pusat Akidah dan Keamanan Global, FPI UKM

<sup>2</sup> Pensyarah Kanan (Dr.), Pusat Akidah dan Keamanan Global, FPI UKM.

<sup>3</sup> Pengarah (Prof. Madya Dr.), Pusat Akidah dan Keamanan Global, FPI UKM.



## 2.0 LATARBELAKANG KEHIDUPAN DAN PENULISAN AMUHAMMAD YŪSUF BIN ATFAĪSYH

Beliau adalah Syeikh Amuhamammad bin Yusuf bin Isa bin Soleh bin Abd al-Rahman bin Isa bin Ismail bin Muhammad bin ‘Abd al-‘Aziz bin Bakir al-Hafsy Afaiysh. Dinasabkan juga kepada Hafsah iaitu suatu nama yang membawa kepada susur galur keturunan keluarga diraja Maghrib selain susur galur Hafsah bin Saidina Umar RA (Atfaisyh: 30). Digelar dan dimasyhurkan dengan gelaran al-Qutb dalam kalangan Ibādhīyah. Muhammad Ali Dabuz (290) mengatakan, gelaran al-Qutb menunjukkan situasinya individu yang menjadi rujukan (fatwa) Ibādhīyah pada zamannya. Beliau lahir pada 1237 hijrah bersamaan 1821 masihi di bandar Ghardaia dan wafat pada 1332 hijrah bersamaan 1914 masihi (al-Mughlaj: 8). Perkembangan *manhaj* ilmiahnya diwariskan kepada murid-muridnya seperti Soleh bin Umar La<sup>c</sup>li, Sulaiman Basha al-Baruni, Abu Ishaq Ibrahim bin Muhammad bin Ibrahim bin Yusuf Atfaisyh dan Abu Yaqzan Ibrahim bin Isa Hamdi (L. David: 4). Dan lagi ia juga boleh dibuktikan dengan peninggalan karya yang bernilai dalam banyak lapangan ilmu. Pengkaji dapati, terdapat empat karyanya dalam lapangan tafsir, enam dalam hadis, lapan dalam fiqh, 12 dalam kesusasteraan bahasa arab dan lima dalam sejarah. Dalam kajian ini, pengkaji menampilkan karya-karyanya dalam akidah dan ilmu kalam sesuai dengan limitasi kajian seperti berikut:

1. *Izhaq al-Batil bi al-‘Ilm al-Hatil*. Cetakan lama karya ini dijumpai sekitar tahun 1317 hijrah
2. *Al-Burhan al-Jali fi al-Rad ‘Ala al-Jirbi ‘Aliy*.
3. *Al-Junah di Wasf al-Jannah*
4. *Al-Hujjah Fi Bayan al-Muhijjah fi al-Tauhid Bi La Taqlid*
5. *Al-Zahr al-Sunni fi Asma’ al-Husniy*
6. *Radd ‘Ala al-Injlizi*
7. *Radd ‘Ala al-Sufriyah wa al-Azariqah*
8. *Radd ‘Ala al-‘Uqba al-To<sup>c</sup>in fi al-Din*
9. *Al-Qaul al-Matin*, karya ulasan (syarah) bagi karya *Muqaddimah* al-Syeikh Tabghurin bin ‘Isa al-Malsyuti
10. *Al-Taqrirat ‘Ala Hasyiah al-Diyanat Li al-Sadwikshi* yang dilengkapkan oleh al-Mus<sup>c</sup>abi
11. *Hasyiah al-Su’alat Li Abu ‘Amru Uthman*
12. *Hasyiah Syarh al-Nauniyah Li ‘Abd al-‘Aziz al-Thamini*
13. *Hasyiah al-Maujiz Li ‘Ammar ‘Abd al-Kafi*
14. *Idhah al-Mantiq fi Bilad al-Masyriq*
15. *Sharh ‘Aqidah al-Tauhid Li Abi Hafs Amru bin Jami<sup>c</sup>*
16. *Fath al-Bab Li Tulab, Syarh bagi karya Ma<sup>c</sup>alim al-Din Li ‘Abd al-‘Aziz al-Thamini*
17. *Sharh Lamiah Ibn Nadr al-‘Umani*
18. *‘Adam al-Ru’yah wa Idhas Mazhab Ahl al-Fariah*
19. *Sharh Usul al-Din*

*Sharh Usūl al-Dīn* adalah karya Atfaiysh yang berfungsi menterjemah karya *Usūl al-Dīn* Tabghūrīn, seorang ulama’ Ibādhīyah yang hidup pada 550 hijrah. Karya ini berperanan menjadi khazanah pemikiran Ibādhīyah dalam banyak lapangan disiplin ilmu. Dalam konteks ilmu



kalam, komentar Atfaīsyh terhadapnya melangsungkan penulisan beberapa karya yang kemudiannya dikenali sebagai *Sharh* seperti *Lāmiah Ibn al-Nazar*, *al-Risālah al-Syafī'iyah* dan *Sharh al-Da'ā'im*. Terdapat juga penamaan yang *Sharh Usūl al-Dīn* dengan nama *Sharh Tabghūrīn min 'Ilm al-Kalām* Mustafa Wentan (2006: 73).

### 3.0 SIFĀT ALLAH MENURUT AMUHAMMAD BIN YŪSUF ATFAĪYSH

Ibādhīyah membahagikan perbahasan *sifāt* ini kepada tiga iaitu *sifāt zāt wa sifāt fi'liyah*, keduanya *sifāt zātīyah*, *sifāt fi'liyah* dan *sifāt zātīyah* yang bertindak sebagai *fi'liyah*, dan ketiganya adalah *sifāt jā'izah*, *sifāt mustahil* dan *sifāt wajib*. Pembahagian *sifāt* tersebut dilihat menjadi manhaj pembahagian *sifāt* dalam Ibādhīyah yang diusahakan oleh pelopori oleh Atfaīysh (Mustofa, 1996: 120).

Mustofa (1996: 120) menyatakan, perbahasan mengenainya dilihat dibudayakan oleh 'ulamā' Ibādhīyah *Masyriq*. Ia tidak berlaku dalam kalangan 'ulamā' Maghrib kerana lazimnya mereka tidak membezakan antara *sifāt*. Bahkan mereka (Ibādhīyah Maghrib) menganggap semua *sifāt* tersebut sebagai *sifāt zāt* (Diri *zāt* Allah) dan perkara yang menunjukkan kepada perbuatan Allah (افعال), dinamakan ia sebagai perbuatan Allah (افعال) tanpa menta'wilkannya sebagai *sifāt*. Awalnya Ibādhīyah mendefinisikan *sifāt zātīyah* tersebut sebagai *ma'ānī* iaitu sesuatu yang tanpa permulaan dan tanpa pengakhiran di samping tidak mensifatkan Allah dengan sifat lawannya. *Sifāt af'āl* (افعال) pula didefinisikan sebagai suatu *sifāt* yang membataskan permulaan bagi Allah. Mudahnya, ia mensifatkan Allah dengan suatu yang berlawanan seperti menghidupkan (yuhī) dan mematikan (yumīt). Menurut Mustofa (1996: 120), Atfaīsyh tidak melazimi pembahagian *sifāt* Ibādhīyah Maghrib ini kecuali dalam karyanya *al-Hujjah fī Bayn al-Muhijjah*.

#### 3.1 Sifāt al-Zātīyah

*Sifāt zātīyah* adalah sifat yang tiada permulaan dan tidak pula disifatkan Allah dengan *sifāt-sifāt* lawannya. Ia adalah azali dan bukan suatu (*sifāt*) yang baharu dan boleh diperbaharui di samping tidak terhimpun dengan *sifāt-sifāt* lawannya pada suatu yang wujud walaupun berbeza hubungannya. Dalam konteks *sifāt 'ilm*, ia adalah *sifāt zātīyah* iaitu bermaksud Allah itu 'Ālim (maha mengetahui) sejak azali. 'IlmuNya tidak baharu (IlmuNya qadim) dan bukan suatu yang diusahakannya seperti 'ilmu (pengetahuan) makhluk. Dalam masa yang sama, tidak pula disifatkanNya dengan lawan bagi *sifāt 'ilm* iaitu *al-Jahl*. Sama ada keberta'alluqan 'IlmuNya dengan sesuatu yang satu mahupun sesuatu (اشياء) yang pelbagai. Keadaan 'IlmuNya memaksudkan Dia tidak jahil terhadap sesuatu, kemudian mengetahuinya (menjadi tahu) atau mengetahui tentang sesuatu dan kemudian menjadi jahil pula atau mengetahui tentang sesuatu tetapi jahil terhadap sesuatu yang lain. Bahkan Allah 'Ālim terhadap segala sesuatu, justeru Allah itu disifatkan dengan sifat-sifat *al-Kamāl* (Maha Sempurna) *al-Mutlak* kepada semua *sifāt-sifāt*Nya. *Sifāt Zātīyah* adalah *al-Hayah*, *al-'Ilm*, *al-Irādah*, *al-Qudrah*, *al-Sam'*, *al-Basar* dan *al-Kalām*. (Atfaīsyh, t.t: 21, Atfaīysh, 1980: 29). Penjelasan konsep *sifāt* menurut Atfaīsyh seperti berikut.



*Al-Hayāh* pada hak Allah bermaksud tiada kematian. Justeru Allah Maha Hidup (*hayy*) membawa maksud tidak mati. *Sifāt al-Hayāh* juga secara tidak langsung melazimi *sifāt Irādah*, *‘Ilm* dan *Qudrah*. Ini menunjukkan *al-hayāh* Allah tidak sama dengan *al-hayāh* segala yang baru (makhluk) (al-Warijlānī: 12, Atfaīsyh, t.t: 19). Mustofa (1996: 121) menyatakan, pentafsiran maksud *al-hayāh* dengan makna-makna tersebut tidak membantu kami (Ibādhiyah) untuk memahami makna hakikat *al-hayāh* Allah melainkan sekadar ta’rifan semata-mata. Mustafa Wentan (1986) merumuskan daripada pandangan Sarjana seperti Muhammad Iqbal (1955: 71-72) dan Muhammad al-Ghazālī (102) yang lebih cenderung menterjemahkan *al-hayāh* lebih sebagai wujud Allah. Justeru *hayāt*Nya adalah sebagai *wujūd* yang berkekalan sentiasa *thābit*. Tidak berubah-ubah serta dipengaruhi dengan faktor-faktor dan keadaan lain.

Dalam konteks yang lain pula, kebiasaannya ia dimulakan dengan perbincangan konsep *al-ashyā’* yang terbahagi kepada dua iaitu *hayāh Allah* dan *fa’i*Nya (perbuatannya). *Hayāh Allah* bermaksud *‘ilm* Allah, *qudrah*Nya serta ikhtiarNya bahkan semuanya berkaitan denganNya itu dari sifat-sifat *zāt* seperti *wujūd*. *Al-ashyā’* merujuk kepada perbuatan yang bermaksud *segalanya Allah hidup*.

Atfaisy menyatakan sifat *‘Ilm* membawa maksud Allah *‘Ālim* (mengetahui) dengan *zāt*Nya. Allah mengetahui lebih awal daripada segala ciptaanNya (الموجودات). Dia *‘Ālim* (mengetahui) keadaan ciptaanNya (الموجودات) tersebut sebelum menciptanya bahkan ini menunjukkan *‘Ilm*Nya bukan *‘Ilm murakkab* (gabungan) pada diriNya (*zāt*nya), bahkan *kafiah* (sempurna) pada *zāt*Nya dalam merungkai atau mempersingkap segala sesuatu dan maklumat. Dalam erti kata lain, Allah Maha Mengetahui setiap sesuatu dengan *‘Ilm* (pengetahuan) yang sempurna sebelum *wujūd*, ketika mahupun selepas segala sesuatu (*ashyā’*) tersebut dengan meliputi segala sesuatu yang tahu juga (علما) di samping tidak mirip dengan pengetahuan makhluk. Justeru ini menunjukkan *‘Ilm*Nya (pengetahuannya) bersifat sempurna tanpa terikat dengan keterbatasan masa, tempat apatah lagi suatu yang boleh diperbaharui (Atfaīsyh, t.t: 4, Atfaīsyh, 1980: 8).

*Irādah* Allah bermaksud Allah berkehendak (*murīd*) bahkan *irādah*Nya berta’aluq dengan sesuatu yang berlaku mahupun sesuatu yang tidak berlaku. *Berta’aluq* juga dengan sesuatu ciptaan yang ada mahupun ciptaan yang tiada bahkan Maha suci Allah jauh daripada sifat kerjasama pada *irādah*Nya. Ini kerana konsep kerjasama adalah berlawanan dengan kesempurnaan (al-Kamāl) Allah di samping menunjukkan sifat kekurangan bagi Allah. Justeru sifat *Irādah* menunjukkan kepada kehendakNya (*al-masyī’ah*) bahkan ianya juga memaksudkan *‘Ilm* Allah dan dengannya melangsungkan untuk mengadakan mahupun meniadakan ciptaanNya (makhluk). Dan Allah mencipta (kaun) sesuatu tersebut dalam keadaanNya berkehendak (*murīd*) iaitu Berkuasa (*Qādir*), Menguasai (*Mālik*) ke atas tiap-tiap sesuatu dan tiada Penguasa (*Mālik*) lain melainkanNya (Atfaīsyh: 1325h, jil 1: 150, Atfaīsyh, 1980: 8).

Menurut Atfaīsyh di dalam *al-Himyān al-Zād ilā Dār al-Mrād* (1980: 324), *qudrah* atau *qādir* diertikan sebagai Allah melakukan sesuatu (*al-syā’*) mahupun sebaliknya di samping tidak menjejaskan *qudrah*Nya (tidak lemah atau terkesan) dengan sesuatu perbuatan tersebut, bahkan



boleh juga tidak memerlukannya. *Ta'aluq* (fungsi) *qudrah* ini meliputi segala perkara yang mungkin tidak pula dikatakan Allah berkuasa ke atas perkara-perkara mustahil malahan tidak juga mengatakan sebaliknya. Ini kerana perkara mustahil tidak disandarkan kepadaNya. Jika persandaran itu berlaku, ia membawa maksud Allah lemah dan bersifat dengan sifat kekurangan. Seperti contoh, adalah mustahil Allah ada penciptaNya atau anak. Ini kerana ianya mustahil pada hakikatNya untuk bersifat demikian bahkan Maha Suci Allah untuk disucikan (*tanzih*) dari segala sifat yang lemah (*al-'Ajz*) serta tidak berkuasa '*adam al-Qudrah* (Atfaīsyh, 1980: 324, 1326h: 203). Bahkan tidak juga dikatakan Allah itu berkuasa untuk ada pencipta atau anak atau Allah tidak berkuasa berbuat demikian.

Manakala dua sifat iaitu *sam<sup>c</sup>* dan *basar* dilihat sebagai dua sifat yang mempunyai kemiripan tafsiran makna. *Sam<sup>c</sup>* bermaksud Allah mengetahui dengan suara-suara dan Allah Sentiasa mendengar. *Basar* pula adalah Allah mengetahui dengan warna atau kepelbagaian keadaan dan sifat melihatNya bahkan Allah sentiasa melihat. Menurut Atfaīsyh, kedua sifat-sifat ini kembar kepada sifat yang satu iaitu *al-'ilm* bahkan penafsiran tersebut sesuai dengan jauh daripada '*ain* yang ghaib daripada pandangan dan pemerhatian.

Mudahnya dalam konteks penciptaan makhluk, kita sedia maklum *sam<sup>c</sup>* Allah itu disebabkan '*ilm*Nya. Justeru *sam<sup>c</sup>* di sisi Allah bermaksud '*ilm*. Namun Maha suci Allah (*Tanzih*) daripada *sam<sup>c</sup>* dan *basar* dengan pancaindera atau *al-hawas*. Ini Seiring dengan pandangan Atfaīsyh dalam beberapa karya seperti *al-Sharh al-Da'āim* dan *al-Hujjah Fī Bayān al-Muhijjah* yang mengatakan Allah *سَمِيعٌ بِلَا أُنْ وَلَا أَضْمَنَ*. Justeru *Sam<sup>c</sup>* dan *basar*Nya tidak sama dengan pandangan dan penglihatan manusia.

Allah disifatkan dengan *Kalām* yang membawa bermaksud tidak bisu seperti ditafsirkan oleh Atfaīsyh. *Kalām* Allah tersebut tidak merujuk kepada pertuturan dengan huruf dan perkataan seperti yang diperlukan oleh manusia. Maka Allah berinteraksi dengan hamba-hambaNya yang lain yang halal yang haram bahkan Dia menciptakan percakapan (*Kalām*) itu, sesuai mengikut kehendakNya dan didengarinya daripada kehendakNya yang dikehendaki dalam kalangan hambaNya. Sepertimana yang digarap daripada wahyu (Atfaīsyh, 1980: 14). Demikianlah tafsiran bagi sifat *kalām* yang sukar untuk dibahaskan bahkan perbahasannya terikat dengan isu al-Qur'an makhluk. Dalam konteks *khulq al-Qur'ān*, Atfaīsyh berpendapat pandangan yang mengatakan tentang penciptaan al-quran (kalam).

Dalam permasalahan ini, Atfaīsyh dilihat cuba mendefinisikan sifat ini dengan usaha menjauhkannya daripada makna-makna yang bersifat kekurangan (*النقص*) dalam konteks pertuturan dan percakapan seperti pertuturan manusia. Dalam masa yang sama beliau bersikap untuk meng*ithbat*kannya seiring dengan peng*ithbatan* al-quran tetapi mengekalkan maknanya. Akan tetapi makna sifat *Kalam* yang diutarakan ini kekal menjadi tidak jelas dan tidak menunjukkan hakikatnya sebagaimana halnya sebahagian sifat-sifat yang lain. Begitu juga ulama Kalam hanya berusaha menjelaskan maknanya berpandukan sudut bahasa sahaja dan sekadar menyatakan apa yang ada pada makhluk tidak berlaku pada pencipta (Warijlānī: 46/1).



Namun ia tetap tidak mencukupi untuk mendefinisikan sifat-sifat tersebut apatahlagi untuk mengetahui hakikatnya. Justeru penjelasan yang boleh dibuat hanyalah sekadar pentakrifan dengan makna-makna yang paling sesuai tanpa mampu mencapai hakikat. Ini kerana, mengetahui hakikat Allah adalah suatu perkara yang mustahil. Namun mengenal sifat-sifat tersebut sebagai metode untuk mengenal Allah di samping mengekal untuk menyerahkan sifat-sifat tersebut kepada Allah adalah lebih baik tanpa mengkajinya dengan lebih rinci yang mustahil untuk di*idrāk*.

Dalam konteks pembahagian sifat, sifat *ma<sup>c</sup>ānī* adalah *zāt* sifat itu sendiri yang disebutkan Ibādhiyah sebagai *sifāt al-Sab<sup>c</sup>*. Atfāyish menyatakan, perbezaan tersebut terdapat juga dalam Ashā<sup>c</sup>irah dalam mengkategorikan sifat *wahdāniah* sebagai sifat *salbīyah* ataupun sifat *nafsīah* seperti pandangan al-Baqillānī dan Imām al-Haramān.

Justeru himpunan sifat-sifat yang menunjukkan kepada *wujud* Allah dan *‘ilm*Nya. Kesimpulannya Atfāyish membahagikan *sifāt* Allah kepada empat iaitu sifat *zātiah* sahaja, sifat *fi<sup>c</sup>liah* sahaja, sifat *fi<sup>c</sup>liyah* kadangkala *zātiah*, *zātiah* serta *fi<sup>c</sup>liyah*.

### 3.2. *Sifāt al-Fi<sup>c</sup>liyyah*

Sifat *fi<sup>c</sup>liyah* (perbuatan) Allah sebagaimana yang diperincikan oleh Syeikh Atfāyish menunjukkan perbuatan-perbuatan (*af<sup>c</sup>āl*) Allah dan berbeza dengan sifat-sifat *zāt*. Dalam konteks menyatakan sifat-sifat *af<sup>c</sup>āl* makhluk, ia terhad pada permulaan penciptaan dan terhubung dengan masa perlaksanaan sifat tersebut.

Atfāyish menyatakan dalam *Sharh al-Da<sup>c</sup>ā<sup>c</sup>īm* (151) dan *al-Zahb Al-Khālis* (29), seperti sifat Allah *khāliq* (Allah pencipta), perkataan *khāliq* tersebut disifatkan sebagai sifat *fi<sup>c</sup>liyah* yang mana ia berlaku (dibuat) selepas wujudnya sesuatu yang lain (الزمان). Kebaharuan sifat *fi<sup>c</sup>il* ini terbukti apabila ianya berlaku bila kehendaki Allah. Bahkan kebarangkaliannya tidak berlaku juga ada apabila ianya tidak dikehendaki Allah untuk ianya berlaku. Seperti sifat menghidupkan (yuhyī), mematikan (yumīt) dan memberi rezeki (yarziq). Justeru itu, semua perbuatan-perbuatan yang baharu adalah tidak menyeluruh.

Berkait dengan perbincangan mengenai sifat *af<sup>c</sup>āl* juga adalah berkenaan persoalan tentang sumber sifat *fi<sup>c</sup>liyah* ini. Atfāyish (278) di dalam *al-Jannah Fi al-Wasfi Al-Jannah* menimbulkan persoalannya adakah ia tercipta disebabkan oleh sesuatu dengan tanpa ada sebab atau tercipta dengan sebab berkehendaknya Allah untuk membuat sesuatu. Aliran Mu<sup>c</sup>tazilah dilihat menyelisih pandangan Ibādhiyah dan Ashā<sup>c</sup>irah dalam menyatakan konsep keserbaban. Mereka bermaksud, Allah menciptakan segala sesuatu itu bersebab. Konsep ini dinafikan oleh Ibādhiyah dan Ashā<sup>c</sup>irah kerana sekiranya Allah memerlukan sebab mahupun alasan untuk menciptakan sesuatu, ia memungkinkan Allah itu bersifat dengan sifat kekurangan.

Dalam permasalahan konsep keserbaban, Atfāyish mula melihat pada posisi yang berbeza daripada kedua-dua aliran di atas. Beliau beranggapan menyatakan penciptaan Allah terhadap



sesuatu bersebab adalah harus. Namun disebabkan tersebut adalah mutlak sesuai dengan maha kuasa Allah pada *Zāt*Nya yang mutlak. Ini jauh daripada faham sifat kekurangan (*al-naqs*) (Atfaīsyh: 313). Namun perbahasan dalam konteks hamba, Atfaīsh meletakkan dua situasi yang menunjukkan ketidakharusan dan keserbaban perbuatan Allah secara mutlak mahupun ketidaknafikannya secara mutlak.

#### 4.0 KESIMPULAN

Atfaīsh membahagikan sifat kepada tiga bahagian iaitu *sifat Zatih*, *sifat Fi'liyah* dan *sifat Zatih wa sifat Fi'liyah*. *Sifat Zatih* dikenali juga sebagai *sifat lāzimah* iaitu adalah *al-Hayah*, *al-'Ilm*, *al-Irādah*, *al-Qudrah*, *al-Sam<sup>c</sup>*, *al-Basar* dan *al-Kalām* yang boleh diertikan sebagai sifat yang suci kepada segala bentuk kekurangan di samping tiada bentuk penafian. Begitu juga dengan mensifatkan Allah dengan sifat lawannya. Sifat *Zatih* adalah *Qadīm*, bukan *hādith* seperti sifat *'Ilm* dan *Qudrah*. *'Ilm* bermaksud Allah itu *'Ālim* (maha mengetahui) sejak azali. *'Ilmu*Nya tidak baharu (*Ilmu*Nya qadim) dan bukan suatu yang diusahakannya seperti *'ilmu* (pengetahuan) makhluk *keberta<sup>c</sup>alluqan* *'Ilmu*Nya dengan sesuatu yang satu mahupun sesuatu (*اشياء*) yang pelbagai. Dia *'Ālim* (mengetahui) keadaan ciptaanNya (*الموجودات*) tersebut sebelum menciptanya bahkan ini menunjukkan *'Ilm*Nya bukan *'Ilm murakkab* (gabungan) pada diriNya (*zāt*nya), bahkan *kafīyah* (sempurna) pada *zāt*Nya dalam merungkai atau mempersingkap segala sesuatu dan maklumat. *Bagi al-Hayāh pula*, pada hak Allah bermaksud tiada kematian. Justeru Allah Maha Hidup (*hayy*) membawa maksud tidak mati. *Sifāt al-Hayāh* juga secara tidak langsung melazimi *sifāt Irādah*, *'Ilm* dan *Qudrah*. Ini menunjukkan *al-hayāh* Allah tidak sama dengan *al-hayāh* segala yang baru (mahluk) (*al-Warijlānī*: 12, Atfaīsyh, t.t: 19). *Irādah* Allah bermaksud Allah berkehendak (*murīd*) bahkan *irādah*Nya berta<sup>c</sup>aluq dengan sesuatu yang berlaku ataupun yang tidak berlaku. *Berta<sup>c</sup>aluq* juga dengan sesuatu ciptaan yang ada mahupun ciptaan yang tiada bahkan Maha suci Allah jauh daripada sifat kerjasama pada *irādah*Nya. Ini kerana konsep kerjasama adalah berlawanan dengan kesempurnaan (*al-Kamāl*) Allah di samping menunjukkan sifat kekurangan bagi Allah. Manakala dua sifat iaitu *sam<sup>c</sup>* dan *basar* dilihat sebagai dua sifat yang mempunyai kemiripan tafsiran makna. Menurut Atfaīsyh, kedua sifat-sifat ini kembar kepada sifat yang satu iaitu *al-'ilm* bahkan penafsiran tersebut sesuai dengan jauh daripada *'ain* yang ghaib daripada pandangan dan pemerhatian. Allah disifatkan dengan *Kalām* yang membawa bermaksud tidak bisu. *Kalām* Allah tersebut tidak merujuk kepada pertuturan dengan huruf dan perkataan seperti yang diperlukan oleh manusia. Maka Allah berinteraksi dengan hamba-hambaNya sesuai mengikut kehendakNya (Atfaīsyh, 1980: 14).

Dalam konteks sifat *fi'liyah*, Atfaīsyh menyatakan ianya adalah sifat yang mana ia berlaku (dibuat) selepas wujudnya sesuatu yang lain (*الزمان*). Kebaharuan sifat *fi'il* ini terbukti apabila ianya berlaku bila kehendaki Allah. Bahkan kebarangkaliannya tidak berlaku juga ada apabila ianya tidak dikehendaki Allah untuk ianya berlaku. Seperti sifat menghidupkan (*yuhyī*), mematikan (*yumīt*) dan memberi rezeki (*yarziq*). Justeru itu, semua perbuatan-perbuatan yang baharu adalah tidak menyeluruh.



Dalam permasalahan konsep sebab, Atfaīsh mula melihat pada posisi yang berbeza daripada kedua-dua aliran di atas. Beliau beranggapan menyatakan penciptaan Allah terhadap sesuatu bersebab adalah harus. Namun sebab tersebut adalah mutlak sesuai dengan maha kuasa Allah pada *ZātNya* yang mutlak. Ini jauh daripada faham sifat kekurangan (*al-naqs*) (Atfaīsh: 313). Namun perbincangan dalam konteks hamba, Atfaīsh meletakkan dua situasi yang menunjukkan ketidakharusan dan keserbaban perbuatan Allah secara mutlak mahupun ketidaknafikannya secara mutlak.

## RUJUKAN

Mustofā Wentan (1996: 120)

Abū ‘Ammār ‘Abd al-Kāfī

Abu Muhammad bin Hamid bin Salum al-Sullami dalam karyanya *Mashāriq Anwār al-’Uqūl* (175)

Atfaīsh, t.t: 21, Atfaīsh, 1980: 29).

Al-Warijlānī: 12, Atfaīsh, t.t: 19).

Muhammad Iqbal (1955: 71-72) dan Muhammad al-Ghazālī (102)

Atfaīsh: 1325h, jil 1: 150, Atfaīsh, 1980: 8).

Menurut Atfaīsh di dalam *al-Himyān al-Zād ilā Dār al-Mīād* (1980: 324),

*al-Sharh al-Da‘āim*

*al-Hujjah Fī Bayān al-Muhijjah*