



## 1056 ANALISIS PANDANGAN SYIAH BERKAITAN AYAT-AYAT AL-QUR'AN YANG MEMUJI PARA SAHABAT

Salman bin Zainal Abidin

Pensyarah Jabatan Dakwah dan Usuluddin, Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor.  
No tel: 013-6789550. Emel: salman@kuis.edu.my

*Para sarjana Muslim bersepakat bahawa para sahabat nabi Muhammad ﷺ 'alayhiwasallam adalah generasi terunggul dalam sejarah peradaban manusia. Ini adalah kelebihan mereka yang mendapat didikan langsung daripada nabi Muhammad ﷺ 'alayhiwasallam. Selain itu, generasi para sahabat juga berjasa besar menyampaikan ajaran Islam ke seluruh pelusuk alam. Justeru, tidak menghairankan bahawa terdapat banyak ayat al-Qur'an yang memuji, bahkan mengiktiraf kedudukan mereka yang sedia dijamin syurga oleh Allah subhānahu wata'ālā. Namun, terdapat segelintir umat Islam dari kalangan Syiah yang mengkritik bahkan mencela para sahabat termasuklah isteri-isteri Rasulullah ﷺ 'alayhiwasallam. Celaan golongan Syiah sudah pastinya mendapat dokongan daripada tokoh sarjana dari kalangan mereka. Oleh yang demikian, artikel ini akan menganalisis pandangan-pandangan tokoh sarjana Syiah khususnya ahli tafsir terhadap pemahaman ayat-ayat al-Qur'an yang secara jelas memuji para sahabat nabi Muhammad ﷺ 'alayhiwasallam. Metode yang digunakan ialah analisis dokumen. Sumber utama yang dijadikan adalah karya tafsir yang ditulis oleh dua tokoh Syiah iaitu al-Mizān fī Tafsīr al-Qur'an yang ditulis oleh Sayyid Muḥammad Ḥusayn al-Ṭabāṭabā'ī dan Tafsīr al-Qummī oleh Abū al-Ḥasan 'Alī bin Ibrāhīm al-Qummī. Analisis mendapati bahawa kedua pentafsir ini cenderung mentakwilkan ayat-ayat pujian kepada takwilan ganjil yang sama sekali berbeza dengan pandangan sarjana Ahli Sunnah Wa al-Jamā'ah.*

**Kata Kunci:** Syiah, Ahli Sunnah, Mizan al-I'tidal

### 1 Pengenalan

Para sahabat nabi Muhammad ﷺ 'alayhiwasallam adalah generasi unggul yang mendapat didikan langsung daripada baginda. Terdapat begitu banyak ayat-ayat dalam al-Qur'an yang menerangkan kelebihan mereka di sisi Allah subhānahu wata'ālā. Terdapat beberapa bentuk pujian Allah kepada para sahabat antaranya ialah pengiktirafan bahawa mereka adalah golongan manusia terbaik yang dilahirkan dalam sejarah umat manusia. Hal ini adalah kerana mereka beriman kepada Allah, menyeru manusia supaya melakukan perkara baik dan mencegah mereka dari melakukan perkara mungkar (al-Baqarah: 110). Selain itu mereka juga diiktiraf sebagai mukmin yang sebenar-benarnya disebabkan pengorbanan mereka berhijrah meninggalkan segala kesenangan dunia demi menyelamatkan akidah iman (al-Anfal:74). Bahkan, sifat-sifat mulia yang tertanam di dalam jiwa para sahabat telah dirakamkan dalam kitab Taurat dan juga kitab Injil (al-Fath: 29). Kemuncaknya ialah, jaminan keredhaan daripada Allah terhadap mereka serta janji kurniaan syurga disebabkan jasa-jasa mereka berjuang bersama nabi Muhammad ﷺ 'alayhiwasallam (al-Taubah: 100).

Namun, terdapat segelintir golongan yang dinisbahkan kepada Islam, iaitu golongan Syiah didapati membenci bahkan mencaci para sahabat nabi dengan pelbagai tuduhan seperti fasik, bahkan menjadikan amalan melaknat para sahabat sebagai amalan rutin harian mereka.



Faktor yang mendorong kepada kebencian golongan Syiah terhadap para sahabat ini dapat difahami dengan menelusuri sejarah kemunculan mereka dalam dunia Islam. Abū al-Ḥasan al-Ash‘arī menjelaskan bahawa golongan Syiah itu dinamakan dengan (الشيعة) kerana dokongan dan kecenderungan (التشيع) mereka terhadap Saidina Ali. Dalam masa yang sama mereka melebihkan Saidina Ali berbanding sahabat-sahabat baginda yang lain (Abū al-Ḥasan al-Ash‘arī, 1990: 65). Abu al-Hasan juga menjelaskan beberapa kriteria dan ciri majoriti golongan Syiah yang wujud di zamannya iaitu [1] mereka bersepakat bahawa nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* telah melantik Saidina Ali sebagai khalifah setelah baginda melalui nas yang jelas, di mana baginda telah menzahirkan pelantikan ini dan juga mengisytiharkannya kepada para sahabat yang lain, [2] Sebahagian besar para sahabat telah sesat kerana perbuatan mereka yang meninggalkan serta mengingkari arahan nabi setelah kewafatan baginda, [3] Posisi *Imāmah* atau perlantikan khalifah dalam Islam adalah melalui nas yang wajib diikuti, bukan diserahkan kepada umat Islam untuk membuat pemilihan dan jawatan ini juga hendaklah dikhususkan kepada kaum kerabat nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* sahaja, [4] Harus bagi seorang imam *bertaqiyyah* iaitu tidak mengakui dirinya sebagai khalifah yang dilantik jika keadaan memerlukannya berbuat demikian, [5] Saidina Ali r.a tidak pernah melakukan sebarang kesalahan dan segala ijtihadnya dalam urusan agama adalah sentiasa menepati kehendak Allah ( Abū al-Ḥasan al-Ash‘arī, 1990: 65).

Menurut Muḥammad Abū Zahrah, Syiah merupakan aliran politik yang paling awal muncul dalam sejarah umat Islam iaitu pada akhir pemerintahan Saidina Uthman r.a ketika berlakunya kekacauan yang bermula dengan pemberontakan penduduk Kufah terhadap pemerintahan beliau. Syiah mula berkembang pada zaman pemerintahan Saidina Ali r.a. Antara faktor-faktor yang mendorong kepada perkembangan Syiah ialah kekaguman sebahagian umat Islam terhadap peribadi Saidina Ali r.a terutamanya dari aspek agama dan ketakwaannya. Keadaan ini berkembang sehingga mewujudkan kefanatikan yang melampau terhadap Saidina Ali r.a sehingga beliau didewa-dewakan dan diangkat martabatnya melebihi manusia biasa. Perkembangan mazhab Syiah juga didorong oleh perasaan simpati masyarakat apabila melihat keturunan nabi telah dizalimi ketika zaman pemerintahan Bani Umayyah. Muḥammad Abū Zahrah juga menukilkan asas utama bagi aliran Syiah sebagaimana yang dijelaskan oleh Ibn Khaldun iaitu: *Sesungguhnya persoalan Imāmah bukan persoalan masalah umum yang boleh diserahkan kepada ummah, bahkan persoalan Imāmah adalah rukun agama dan asas dalam Islam. Tidak seharusnya seorang nabi terlupa mengenainya dan menyerahkannya kepada umat Islam. Bahkan wajib baginya menentukannya dan imam itu adalah maksum dari segala dosa besar dan kecil* (Muhammad Abu Zahrah, t.t: 32).

Bagi pendokong aliran Syiah pula, kemunculan golongan Syiah sebenarnya telah bermula sebaik sahaja kewafatan Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam*. Perkara ini ditegaskan oleh Muḥammad Bāqir al-Ṣadr yang mendakwa bahawa kemunculan Syiah adalah sebagai respons segolongan sahabat-sahabat yang mematuhi arahan nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* supaya Saidina Ali r.a dilantik menjadi khalifah sebaik sahaja kewafatan nabi. Al-Bāqir mengkategorikan para sahabat pada waktu itu kepada dua golongan iaitu [1] golongan yang percaya kepada kewajipan untuk tunduk dan patuh segala arahan dan perintah nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* melalui nas-nas yang ditinggalkan oleh baginda yang merangkumi kesemua aspek dalam kehidupan, antaranya ialah pelantikan Saidina Ali r.a sebagai khalifah, [2] Golongan yang percaya bahawa kepatuhan mereka terhadap nabi Muhammad *ṣallallāhu*



'*alayhiwasallam* adalah hanya dalam perkara-perkara agama yang berkait dengan elemen-elemen asas seperti ibadah, perkara-perkara akidah yang disebut dengan *ghaybiyyāt*. Manakala dalam urusan pemerintahan, mereka berkeyakinan dan percaya kepada kebenaran untuk berjihad sekalipun dengan mengenyahkan nas-nas daripada nabi disebabkan memenuhi masalah yang tertentu (Muhammad Bāqir al-Ṣadr, 1973: 46-49).

Kepercayaan Syiah bahawa pelantikan Saidina Ali r.a sebagai khalifah setelah kewafatan nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* merupakan arahan langsung daripada baginda menatijahkan pelantikan tiga khalifah sebelumnya adalah tidak sah. Bahkan Syiah menganggap bahawa ketiga orang sahabat yang menjawat jawatan khalifah telah merampasnya daripada Saidina Ali r.a. Pendirian asas yang menjadi pegangan awal golongan Syiah ini mendorong perbezaan sikap mereka dalam memahami dan mentafsirkan ayat-ayat al-Qur'an yang memuji para sahabat nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam*. Justeru, artikel ini mengemukakan pandangan tokoh-tokoh Syiah terhadap para sahabat nabi, seterusnya pandangan sarjana-sarjana tafsir dalam kalangan mereka memahami ayat-ayat yang memuji sahabat nabi.

## 2 Pendirian Syiah terhadap para sahabat

Secara umumnya majoriti golongan Syiah meletakkan kedudukan para sahabat nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* dalam posisi yang sangat negatif. Ini adalah kerana, pemahaman Syiah terhadap istilah (الصحابية) adalah berbeza dengan Ahli Sunnah Wal Jamaah. Bagi keseluruhan ulama dalam tradisi Ahli Sunnah Wal Jamaah, kesemua para sahabat nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* adalah golongan yang adil. Disebabkan itu, kesemua perawi-perawi hadis yang dikenal pasti dari golongan para sahabat tidak perlu lagi diteliti latarbelakang dan sifat-sifat peribadinya. Berbeza dengan para perawi hadis dari kalangan tabiin dan golongan yang datang setelahnya, perlu melalui proses saringan yang ketat sebelum diperakui riwayat-riwayat mereka.

Namun, menurut tradisi Syiah, tidak semua orang-orang Islam yang hidup di zaman nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* dan berjuang bersama baginda boleh dianggap sebagai sahabat yang dipercayai dan adil. Perkara ini diakui oleh seorang sarjana Syiah, Murtaḍā al-'Askarī yang menyatakan bahawa sememangnya terdapat dalam kalangan para sahabat nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* yang benar-benar ikhlas beriman kepada Allah dan membantu perjuangan baginda. Tetapi, dalam masa yang sama, terdapat juga dalam kalangan mereka sebenarnya adalah orang-orang munafik. Bahkan terdapat dalam kalangan mereka yang berdampingan rapat dengan nabi paa hakikatnya berhasrat membunuh baginda, serta berperanan mereka-reka fitnah terhadap Rasulullah *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* (Murtaḍā al-'Askarī, 1986:48).

Oleh yang demikian, tidak sebagaimana ulama-ulama Ahli Sunnah Wal Jamaah yang mengambil sikap berhati-hati apabila membicarakan tentang peribadi para sahabat nabi, ulama Syiah sebaliknya tidak teragak-agak mencela para sahabat yang dilihat tidak bersama dengan saidina Ali r.a. Sa'īd Ḥawwā (1987) menukulkan celaan beberapa tokoh Syiah terhadap para sahabat nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam*, terutamanya Abu Bakar r.a dan Umar r.a. Contohnya, salah seorang ulama Syiah yang terkenal, al-Kulainī dalam karyanya al-Kāfī telah menukulkan riwayat yang disandarkan kepada Imam Jaafar al-Ṣādiq yang menyatakan bahawa hampir keseluruhan para sahabat nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* telah kufur dan murtad sebaik sahaja kewafatan baginda melainkan hanya beberapa orang sahaja. Antara para



sahabat yang menurutnya masih kekal dalam keimanan dan pegangan akidah Islam ialah al-Miqdād, Abū Dhar al-Ghiffārī dan Salmān al-Fārisī (Sa‘īd Ḥawwā, 1987: 25).

Bahkan, seorang ulama Syiah, al-Tusturī mengumpamakan para sahabat seperti kaum nabi Musa a.s yang menyembah patung anak lembu ketika mana baginda pergi ke Bukit Thursina bermunajat kepada Allah. Sudah pastinya dakwaan ini mengandungi implikasi tuduhan kekufuran terhadap para sahabat. Al-Tusturī juga secara jelas dan tanpa berselindung mendakwa bahawa para sahabat nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* telah murtad setelah kewafatan baginda (al-Nadaf, 2011: 863).

Kritikan Syiah terhadap para sahabat bukan sahaja dilakukan oleh ulama Syiah terdahulu. Bahkan, ulama Syiah kontemporari yang diangkat sebagai sumber rujukan tertinggi dalam kalangan pengikut Syiah iaitu Khomeini juga terkenal dengan sikap kerasnya terhadap para sahabat. Khomeini mengkritik dua orang sahabat yang paling akrab dengan Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam*, iaitu Abu Bakar r.a dan juga Umar r.a dengan tuduhan bahawa kedua mereka telah melakukan tindakan yang bertentangan dengan al-Qur’an. Menurut Komeini, Abu Bakar r.a sengaja menghalang hak Fatimah r.a dari mewarisi harta setelah kewafatan ayahnya, Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* dengan alasan para nabi tidak meninggalkan warisan kepada para pewarisnya. Sedangkan menurut Khomeini, terdapat banyak ayat-ayat al-Qur’an yang menjelaskan bahawa para nabi terdahulu telah mewariskan harta dan kedudukan kepada anak serta zuriat keturunannya. Demikian juga tuduhan Khomeini terhadap Umar r.a yang kononnya telah melaksanakan beberapa polisi yang bertentangan dengan perbuatan Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam*, antaranya mengharamkan nikah mut’ah yang sebenarnya tidak pernah diharamkan oleh baginda (Khomeini, t.t: 131-139). Beliau menukilkan kebenciannya secara khusus terhadap Abu Bakar r.a dan Umar r.a dengan pernyataan berikut:

إننا هنا لا شأن لنا بالشيخين وما قاما به من مخالفات للقرآن، ومن تلاعب بأحكام الإله، وما حللاه وحرماه من عندهما، وما مارساه من ظلم ضد فاطمة ابنة النبي وضد أولاده، ولكننا نشير إلى جهلها بأحكام الإله والدين.

Maksudnya:

Sesungguhnya kita di sini tiada kaitan dengan kedua-dua mereka (Abu Bakar dan Umar), serta tindakan-tindakan yang telah dilakukan oleh kedua mereka yang bertentangan dengan al-Qur’an, mempermainkan hukum Allah, mengharamkan dan menghalalkan mengikut kehendak mereka, menzalimi Fatimah dan anak-anaknya. Akan tetapi kita hanya menunjukkan kejahilan keduanya terhadap hukum-hukum Tuhan dan agama (Khomeini, t.t: 139)

Kebencian ulama Syiah terhadap Umar r.a dapat dilihat dengan tersebarnya hadis palsu kononnya beliau akan disiksa di hari kiamat melebihi siksaan yang ditimpakan terhadap syaitan. Tokoh terkemuka Syiah, Ni‘matullāh al-Jazā’irī menukilkan ungkapan berikut:

قد وردت في روايات الخاصة أن الشيطان يغل بسبعين غلا من حديد جهنم ويساق إلى المحشر فينظر ويرى رجلا أمامه تقوده ملائكة العذاب وفي عنقه مائة وعشرون غلا من أغلال جهنم فيدنوا الشيطان إليه ويقول ما فعل الشقي حتى زاد علي في العذاب وأنا أغويت الخلق وأوردتهم موارد الهلاك؟ فيقول عمر للشيطان: ما فعلت شيئا سوى أنني غضبت خلافة علي بن أبي طالب.

Maksudnya:



Telah datang dalam riwayat-riwayat yang khusus bahawa syaitan akan dirantai dengan 70 rantai dari neraka jahanam dan dibawa ke padang mahsyar. Di sana syaitan melihat terdapat seorang lelaki di hadapannya dibawa oleh malaikat azab dalam keadaan lehernya dibelenggu dengan 120 rantai dari neraka jahanam. Syaitan pun mendekatinya dan bertanya apakan yang telah dilakukan oleh lelaki itu sehingga digandakan azab terhadapnya, sedangkan aku (syaitan) telah menyesatkan manusia dan mendorong mereka kepada kebinasaan? Maka Umar akan berkata kepada syaitan: Aku tidak melakukan apa pun melainkan akau telah merampas jawatan khalifah daripada Ali (Nikmatullah al-Jaza'iri, 2010:87).

### 3 Analisis terhadap ayat-ayat yang memuji para sahabat

Terdapat banyak ayat-ayat al-Qur'an yang memuji para sahabat nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam*. Walau bagaimanapun, penumpuan dan analisis hanya akan diberikan kepada tiga bentuk ayat sahaja iaitu [1] Pembalasan syurga terhadap golongan Muhajirin dan Ansar, [2] penafian tuduhan fitnah terhadap Aisyah r.a, [3] Jaminan keredhaan Allah terhadap ahli Bai'at al-Riḍwān. Dua buah karya yang dijadikan sandaran ialah al-Mizān fī Tafsīr al-Qur'an yang ditulis oleh Sayyid Muḥammad Ḥusayn al-Ṭabāṭabā'ī dan Tafsīr al-Qummī oleh Abū al-Ḥasan 'Alī bin Ibrāhīm al-Qummī. Kedua-dua buah karya ini adalah antara yang menjadi rujukan golongan Syiah dalam pentafsiran al-Qur'an.

#### 3.1 Pembalasan syurga terhadap sahabat Muhajirin dan Ansar

Golongan Muhajirin adalah golongan pertama yang beriman serta berjuang bersama-sama nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam*. Manakala golongan Ansar bertanggungjawab menyediakan lapangan dakwah yang membawa kepada perkembangan Islam ke seluruh alam. Maka disebabkan jasa-jasa kedua-dua golongan sahabat ini, Allah *subhānahu wata'ālā* telah menjanjikan pembalasan syurga untuk mereka ketika mereka masih hidup. Firman Allah dalam surah al-Taubah ayat 100:

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ١٠٠

Maksudnya:

Dan orang-orang yang terdahulu - yang mula-mula (berhijrah dan memberi bantuan) dari orang-orang “Muhajirin” dan “Ansar”, dan orang-orang yang menurut (jejak langkah) mereka dengan kebaikan (iman dan taat), Allah reda akan mereka dan mereka pula reda akan Dia, serta Ia menyediakan untuk mereka Syurga-syurga yang mengalir di bawahnya beberapa sungai, mereka kekal di dalamnya selama-lamanya; itulah kemenangan yang besar.

Menurut pemahaman Ahli Sunnah Wal Jamaah, ayat ini adalah petanda keredhaan Allah terhadap golongan Muhajirin dan Ansar. Keredhaan yang sama juga akan diperolehi oleh para pengikut para sahabat yang menuruti prinsip-prinsip kehidupan mereka. Mempertegaskan kelebihan kedua-dua golongan sahabat ini, Ibn Kathīr mempersoalkan keimanan golongan Syiah yang mencela dan melaknat para sahabat nabi yang telah mendapat jaminan keredhaan daripada Allah. Beliau juga menegaskan bahawa golongan yang mencela sahabat-sahabat nabi adalah



mereka yang keras hatinya dan terpesong akalnya. Bahkan beliau menyifatkan golongan yang memperlakukan para sahabat nabi terutamanya penghulu para sahabat iaitu Abu Bakar bin Abi Quhafah dengan celaan dan laknat adalah golongan yang terhina (Ibn Kathīr, 2009: 339-340).

Manakalah dari aspek pemahaman golongan Syiah, al-Ṭabāṭabā'ī, salah seorang ulama Syiah yang menjadi rujukan dalam pentafsiran al-Qur'an dilihat seolah sependapat dengan ulama Sunni dalam pemahaman ayat secara umumnya. Beliau menjelaskan bahawa ayat ini memberi gambaran pujian Allah *subhānahu wata'ālā* terhadap dua golongan yang terdahulu iaitu golongan Muhajirin dan Ansar. Ini adalah kerana mereka adalah golongan terawal yang beriman kepada dakwah nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* serta berjuang bersama baginda dengan menegakkan asas-asas agama Islam. Menurut al-Ṭabāṭabā'ī lagi, ayat ini juga menunjukkan kelebihan golongan Muhajirin dan Ansar berbanding mereka yang lain. Namun, beliau enggan memahami ayat ini secara umum, iaitu keredhaan Allah adalah terhadap kesemua para sahabat. Sebaliknya, beliau menyatakan bahawa huruf (من) dalam ungkapan (من المهاجرين والأَنْصَارِ) adalah membawa makna *tabṭiyyah* iaitu “sebahagian orang-orang Muhajirin dan sebahagian orang-orang Ansar”, bukan dengan makna *bayāniyyah* iaitu “golongan Muhajirin dan Ansar” secara umumnya. Ini adalah kerana, menurut al-Ṭabāṭabā'ī, walaupun Allah menjanjikan keredhaanNya kepada kedua golongan ini, ayat ini juga menjelaskan bahawa dalam kalangan para sahabat itu terdapat orang-orang yang mempunyai penyakit dalam hati mereka dan suka mendengar perkhawaran-perkhawaran yang dibawa oleh orang-orang munafik. Ini dibuktikan dengan sikap Rasulullah *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* yang berlepas diri dari sebahagian para sahabat. Oleh yang demikian, golongan ini tidak memperolehi sebarang manfaat dari janji keredhaan Allah. Menjelaskan pandangannya dengan lebih lanjut, al-Ṭabāṭabā'ī menegaskan bahawa kelebihan yang dikurniakan oleh Allah dalam ayat ini adalah terkait dengan iman dan amal yang soleh. Ayat ini memuji orang-orang beriman sekaligus mengeji orang-orang munafik disebabkan kekufuran mereka dan buruknya amalan mereka. Terdapat banyak ayat-ayat al-Qur'an yang menunjukkan kepada perkara demikian (al-Ṭabāṭabā'ī, 1991: 387).

Al-Ṭabāṭabā'ī menegaskan bahawa seandainya pengiktirafan keredhaan Allah dalam ayat ini tidak terikat dengan iman dan amal yang soleh, nescaya kesemua orang Muhajirin dan Ansar adalah termasuk dalam golongan mereka yang diredhai Allah sama ada mereka berbuat baik mahupun ataupun jahat, bertakwa mahupun fasik. Pemahaman demikian adalah satu pembohongan terhadap Allah kerana Dia berfirman: Sesungguhnya Allah tidak meredhai orang-orang yang fasik (al-Ṭabāṭabā'ī, 1991: 388). Menurut al-Ṭabāṭabā'ī lagi, ayat ini juga bukan suatu jaminan keredhaan selamanya daripada Allah terhadap golongan Muhajirin dan Ansar. Dengan kata lain, tiada jaminan bahawa Allah tidak akan murka kepada mereka iaitu orang-orang Muhajirin dan Ansar setelah daripada turunnya ayat ini (al-Ṭabāṭabā'ī, 1991: 389).

Manakala seorang ahli tafsir lain dalam kalangan Syiah iaitu Abū al-Ḥasan 'Alī bin Ibrāhīm al-Qummī memahami ayat 100 surah al-Taubah dengan makna yang lebih khusus. Menurut al-Qummī, golongan *al-Sābiqūn* dari kalangan Muhajirin dan Ansar yang dimaksudkan dalam ayat ini hanya beberapa orang sahaja iaitu Abu Dhar al-Ghiffārī, Miqdād bin al-Aswad, Salmān al-Fārisī, 'Ammār bin Yāsir dan sesiapa yang beriman, membenarkan serta terbukti sokongan dan perakuan terhadap kekhalfahan Amirul Mukminin Ali bin Abi Talib (al-Qummī, 2013: 433).

Berikut adalah kesimpulan pemahaman ulama-ulama Syiah terhadap pentafsiran ayat 100 dari surah al-Taubah:



1. Orang-orang Muhajirin dan Ansar adalah dua golongan yang diberikan kelebihan oleh Allah disebabkan mereka adalah golongan yang mula-mula beriman dengan nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam*.
2. Tidak semua para sahabat nabi dari kalangan orang-orang Muhajirin dan Ansar mendapat jaminan keredhaan daripada Allah, sebaliknya hanya dikhususkan kepada mereka yang beriman dengan sebenar-benarnya kepada Allah. Ini kerana dalam kalangan mereka juga terdapat orang-orang munafik.
3. Jaminan keredhaan Allah terhadap para sahabat ini tidak membawa makna keredhaan selama-lamanya tanpa kebarangkalian tiadanya kemurkaan. Bahkan, tidak mustahil para sahabat yang mendapat jaminan keredhaan ini akan dimurkai oleh Allah.
4. Pengertian yang lebih khusus terhadap identiti golongan yang mendapat jaminan ini hanya beberapa sahabat tertentu sahaja termasuk mereka yang benar-benar memperakui kekhalifahan Saidina Ali r.a setelah kewafatan baginda.

### 3.2 Penafian tuduhan fitnah terhadap Aisyah r.a

Peristiwa fitnah yang berlaku terhadap Aisyah r.a dinukilkan oleh al-Bukhari dalam sahihnya. Peristiwa ini berlaku sebaik sahaja Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* dan para sahabat baginda pulang dari Perang Bani Mustaliq. Tuduhan keji ini dimulakan oleh Abdullah bin Ubay dan tersebar di Madinah selama sebulan (Muḥammad Sa‘īd Ramaḍan al-Būṭī, 1991: 300-304). Setelah itu wahyu turun kepada nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* membersihkan segala tuduhan fitnah tersebut. Allah berfirman dalam surah al-Nūr ayat 11:

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ ۱۱

Maksudnya:

Sesungguhnya orang-orang yang membawa berita yang amat dusta itu ialah segolongan dari kalangan kamu; janganlah kamu menyangka (berita yang dusta) itu buruk bagi kamu, bahkan ia baik bagi kamu. Tiap-tiap seorang di antara mereka akan beroleh hukuman sepadan dengan kesalahan yang dilakukannya itu, dan orang yang mengambil bahagian besar dalam menyiarkannya di antara mereka, akan beroleh seksa yang besar (di dunia dan di akhirat).

Ulama Sunni dan Ulama Syiah bersepakat bahawa ayat ini diturunkan bagi membersihkan tuduhan terhadap ahli keluarga nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam*. Seluruh ahli tafsir dari kalangan Sunni bersepakat menyatakan bahawa ayat ini diturunkan bagi membersihkan tuduhan fitnah terhadap Aisyah r.a. Manakala menurut ahli tafsir dari kalangan Syiah pula, ayat ini diturunkan bertujuan membersihkan tuduhan fitnah terhadap Mariah al-Qibṭiyah (al-Ṭabātabā‘ī, 1991: 90).

Ibn Kathīr menjelaskan bahawa, kesemua sepuluh ayat ini, iaitu bermula ayat 11 sehingga ayat 20 adalah dikhususkan untuk membersihkan tuduhan fitnah keji yang dilemparkan oleh orang-orang Munafik, sekaligus ancaman pembalasan dan azab kepada mereka yang terlibat. Penurunan ayat-ayat ini juga juga berperanan menjaga maruah Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* (Ibn Kathīr, 2009: 500). Ibn Kathīr juga menegaskan bahawa, seluruh ulama



telah berijma' dan mencapai kata sepakat, sesiapa sahaja yang mencela Aisyah r.a setelah turunnya ayat ini, dan menuduhnya dengan tuduhan keji tersebut, maka dia kafir kerana telah menafikan ayat al-Qur'an (Ibn Kathīr, 2009: 513).

Bagi golongan Syiah pula, ayat ini diturunkan bertujuan membersihkan tuduhan zina yang dilemparkan oleh Aisyah r.a terhadap Mariah al-Qibṭiyyah. Al-Qummī merekodkan riwayat dari Abū Jaafar yang berkata:

لما مات إبراهيم بن رسول الله حزن عليه حزنا شديدا، فقالت عائشة: ما الذي يحزنك عليه؟ فما هو إلا ابن جريح. فبعث رسول الله عليا عليه السلام وأمره بقتله، فذهب علي إليه ومعه السيف، وكان جريح القبطي في حائط فضرب علي عليه السلام باب البستان، فأقبل إليه جريح ليفتح له الباب، فلما رأى عليا عرف في وجهه الغضب، فأدبر راجعا ولم يفتح له الباب، فوثب علي على الحائط ونزل إلى البستان وأتبعه، وولى جريح مدبرا، فلما خشى أن يرهقه صعده في نخلة وصعد علي في اثره، فلما دنا منه رمى بنفسه من فوق النخلة فبذت عورته، فإذا ليس له ما للرجال، ولا له ما للنساء، فانصرف علي إلى النبي فقال له: يا رسول الله إذا بعثتني في الأمر اكون فيه كالمسمار المحمي في الوتر أمضي على ذلك أو اثبتت؟ فقال: لا، بل تثبت. فقال: والذي بعثك بالحق ما له ما للرجال ولا له ما للنساء، فقال رسول الله: الحمد لله الذي يصرف عنا سوء أهل البيت.

Maksudnya:

Apabila Ibrahim bin Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* meninggal dunia, baginda sangat bersedih. Aisyah berkata kepadanya: Apakah yang menyebabkan engkau bersedih tentangnya? Dia itu hanyalah anak kepada Jarīḥ. Maka Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* mengutuskan saidina Ali serta memerintahkannya supaya membunuh Jarīḥ. Ali pun pergi menemui Jarīḥ dengan pedang terhunus. Beliau mendapatinya berada dalam sebuah kebun. Ali memukul pintu kebun. Jarīḥ datang untuk membuka pintu supaya Ali dapat masuk. Apabila melihat Ali, Jarīḥ mengesan kemarahan pada wajahnya. Jarīḥ mengundurkan dirinya tanpa membuka pintu untuk Ali. Tetapi Ali terus masuk ke dalam kebun dan mengejar Jarīḥ yang melarikan diri disebabkan takut dibunuh oleh Ali. Akhirnya Jarīḥ telah memanjat sebatang pokok kurma. Namun, Ali juga ikut memanjat pokok kurma tersebut. Apabila Ali hampir sampai kepadanya, Jarīḥ terpaksa melompat turun dari pokok kurma. Pada ketika itu, kain yang dipakainya terselak sehingga terzahirlah tempat kemaluannya. Terlihat oleh Ali bahawa Jarīḥ tidak mempunyai kemaluan lelaki mahupun kemaluan perempuan. Lantas, Ali bergegas pulang menemui nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* dan bertanya: Wahai Rasulullah, tatkala engkau mengutuskan aku, aku adalah seumpama anak panah yang berada di busurnya, adakah terus aku lepaskannya ke sasaran atau aku memerhatikannya terlebih dahulu? Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* menjawab: Bahkan hendaklah kamu memerhatikannya terlebih dahulu. Maka berkatalah Ali: Demi yang mengutuskan engkau dengan kebenaran, tiada pada Jarīḥ itu kemaluan lelaki mahupun kemaluan perempuan. Maka Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* pun menjawab: Segala puji bagi Allah yang telah menghalang kami dari kejahatan ahlul bait ( al-Qummī, 2013: 702-703).

Manakala seorang lagi ahli tafsir dari kalangan Syiah, al-Ṭabāṭabā’ī mengkritik riwayat-riwayat hadis yang didatangkan oleh ahli tafsir dalam kalangan ualam sunni berkaitan cerita fitnah yang berlaku kepada Aisyah r.a. Dalam masa yang sama beliau juga menukikan riwayat dari golongan Syiah yang menyatakan bahawa ayat ini diturunkan kepada Mariah al-Qibṭiyyah. Walaupun tidak menyatakan pandangannya secara jelas siapakah sebenarnya dari kalangan isteri





nabi yang menjadi sebab kepada turunnya ayat ini, beliau secara halus menimbulkan keraguan terhadap peribadi Aisyah r.a dengan mengemukakan pernyataan berikut:

أما الآيات العشر الأول التي فيها شائبة الاختصاص فأظهرها في الدلالة على براءتها قوله تعالى: «لو لا جاءوا عليه بأربعة شهداء فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون» و قد استدلل فيها على كذبهم بعدم إتيانهم بالشهداء، و من الواضح أن عدم إقامة الشهادة إنما هو دليل البراءة الظاهرية أعني الحكم الشرعي بالبراءة دون البراءة الواقعية لوضوح عدم الملازمة.

Maksudnya:

Adapun 10 ayat-ayat yang terawal yang menjadi pertikaian, ayat-ayat yang paling jelas menunjukkan kepada kesuciannya ialah ayat yang berbunyi: “Sepatutnya mereka (yang menuduh) membawa empat orang saksi membuktikan tuduhan itu. Oleh kerana mereka tidak mendatangkan empat orang saksi, maka mereka itu pada sisi hukum Allah, adalah orang-orang yang dusta.” Kesimpulan yang dapat diambil daripada ayat ini ialah pembohongan mereka disebabkan tidak dapat mendatangkan saksi-saksi. Adalah jelas bahawa ketiadaan saksi menjadi bukti kepada kesucian secara zahir, saya maksudkan kesucian dari aspek hukum syarak, bukan kesucian secara hakikatnya (al-Ṭabāṭabā’ī, 103).

Secara tersirat, didapati al-Ṭabāṭabā’ī menyatakan bahawa tuduhan yang dilemparkan terhadap Aisyah r.a hanya ternafi disebabkan kegagalan para penuduh membawakan empat orang saksi yang adil. Oleh yang demikian, secara realitinya tuduhan terhadap Aisyah tidak ternafi secara total. Seolah-olahnya, pentafsiran al-Ṭabāṭabā’ī membuka ruang kepada para pembaca untuk menyimpan keraguan terhadap kesucian Aisyah r.a.

Berikut adalah kesimpulan pemahaman ulama-ulama Syiah terhadap ayat-ayat yang diturunkan bagi menyucikan Aisyah r.a:

1. Ayat-ayat tersebut diturunkan kepada Māriah al-Qibṭiyyah disebabkan tuduhan Aisyah r.a yang mengatakan bahawa anak yang dikandungnya adalah bukan daripada Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam*. Secara tersirat, pernyataan ini membayangkan bahawa Aisyah r.a telah menuduh Māriah al-Qibṭiyyah dengan tuduhan zina.
2. Seandainya ayat ini sememangnya diturunkan kepada Aisyah r.a, tidak membuktikan kesucian Aisyah r.a. Ini adalah kerana tuduhan itu dianggap tidak benar disebabkan kegagalan para penuduh mendatangkan empat orang saksi yang adil.

### 3.3 Jaminan keredhaan Allah terhadap ahli Bai‘at al-Riḍwān

Bai‘at al-Riḍwān berlaku apabila tersebar khabar berita bahawa Saidina Uthman r.a yang diutuskan oleh nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* kepada kaum Quraisy telah dibunuh. Oleh yang demikian, baginda telah menyeru kepada seluruh para sahabat baginda untuk berjanji setia tidak akan berundur selagi mana kematian Saidina Uthman r.a tidak terbela (Muḥammad Sa‘īd Ramaḍān al-Būfī, 1991: 345). Maka, disebabkan keikhlasan para sahabat terhadap nabi mereka, Allah menurunkan ayat yang menjelaskan keredhaanNya kepada para sahabat yang berbai‘ah. Allah berfirman dalam surah al-Faṭḥ ayat 18:

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ١٨



#### Maksudnya:

Demi sesungguhnya! Allah reda akan orang-orang yang beriman, ketika mereka memberikan pengakuan taat setia kepadamu (wahai Muhammad) di bawah naungan pohon (yang termaklum di Hudaibiyah); maka (dengan itu) ternyata apa yang sedia diketahuinya tentang (kebenaran iman dan taat setia) yang ada dalam hati mereka, lalu Ia menurunkan semangat tenang tenteram kepada mereka, dan membalas mereka dengan kemenangan yang dekat masa datangnya.

Ibn Kathīr, ketika menghuraikan ayat ini menyatakan bahawa, ayat ini merupakan perkhabaran daripada Allah bahawa Dia telah meredhai orang-orang yang beriman yang telah berbai'ah bersama nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alayhiwasallam* di bawah sebatang pokok di Hudaibiyah. Jumlah keseluruhan mereka pada waktu itu ialah 1400 orang (Ibn Kathīr, :679). Al-Ṭabāṭabā'ī juga menukilkan beberapa riwayat yang menjelaskan jumlah keseluruhan para sahabat pada waktu ialah antara 1300 hingga 1800 orang.

Walau bagaimanapun, tidak sebagaimana Ibn Kathīr yang meletakkan pemaknaan ayat iaitu jaminan keredhaan Allah adalah kepada semua sahabat yang berbai'ah, al-Ṭabāṭabā'ī sebaliknya menyatakan bahawa jaminan ini hanya khusus kepada para sahabat yang beriltizam dengan bai'ah sahaja. Beliau menegaskan bahawa keumuman ayat ini dikhususkan oleh ayat yang sebelumnya iaitu ayat 10 surah al-Fath:

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَتْ فَإِنَّمَا يَنْكُتْ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَسِيئَاتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا

#### Maksudnya:

Sesungguhnya orang-orang yang memberi pengakuan taat setia kepadamu (wahai Muhammad - untuk berjuang menentang musuh), mereka hanyasanya memberikan pengakuan taat setia kepada Allah; Allah mengawasi keadaan mereka memberikan taat setia itu (untuk membalasnya). Oleh itu, sesiapa yang tidak menyempurnakan janji setianya maka bahaya tidak menyempurnakan itu hanya menimpa dirinya; dan sesiapa yang menyempurnakan apa yang telah dijanjikannya kepada Allah, maka Allah akan memberi kepadanya pahala yang besar.

Berdasarkan ayat ini, al-Ṭabāṭabā'ī mengatakan bahawa syarat untuk mendapat keredhaan Allah dalam Bai'at al-Ridwān mesti beriltizam dengan janji. Ini bermakna tidak semua para sahabat yang berbai'ah dalam peristiwa tersebut mendapat jaminan keredhaan daripada Allah (al-Ṭabāṭabā'ī, 1991: 296). Pandangan al-Ṭabāṭabā'ī ini sebenarnya telah dinyatakan sebelumnya oleh al-Qummī yang menyatakan perkara berikut:

ونزلت في بيعة الرضوان: (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ) واشترط عليهم أن لا ينكروا بعد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً يفعلوه، ولا يخالفوه في شيء يأمرهم به، فقال الله عز وجل بعد نزول آية الرضوان:

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَتْ فَإِنَّمَا يَنْكُتْ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَسِيئَاتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا



وإنما رضي الله عنهم بهذا الشرط أن يفوا بعد ذلك بعهد الله وميثاقه، ولا ينقضوا عهده وعقده، فبهذا العهد رضي الله عنهم، فقد قدموا في التأليف آية الشرط علىبيعة الرضوان، وإنما نزلت أولاً بيعة الرضوان ثم آية الشرط عليهم فيها.

Maksudnya:

Dan turunnya ayat dalam peristiwa Bai‘at al-Riḍwān: “*Demi sesungguhnya! Allah reda akan orang-orang yang beriman, ketika mereka memberikan pengakuan taat setia kepadamu (wahai Muhammad) di bawah naungan pohon*”. Diletakkan syarat kepada mereka (para sahabat) supaya tidak mengingkari apa yang dilakukan oleh Rasulullah *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* setelah itu, tidak boleh mengingkari pada sesuatu apa pun yang diperintahkannya. Allah telah berfirman setelah turunnya ayat Bai‘at al-Riḍwān:

*Sesungguhnya orang-orang yang memberi pengakuan taat setia kepadamu (wahai Muhammad - untuk berjuang menentang musuh), mereka hanyasanya memberikan pengakuan taat setia kepada Allah; Allah mengawasi keadaan mereka memberikan taat setia itu (untuk membalasnya). Oleh itu, sesiapa yang tidak menyempurnakan janji setianya maka bahaya tidak menyempurnakan itu hanya menimpa dirinya; dan sesiapa yang menyempurnakan apa yang telah dijanjikannya kepada Allah, maka Allah akan memberi kepadanya pahala yang besar.*

Sesungguhnya keredhaan Allah terhadap mereka hanya dengan syarat memenuhi janji kepada Allah setelah itu, dan tidak sesekali membatalkan perjanjiannya dengan Allah. Dengan melakukan demikian, barulah mereka beroleh keredhaan daripada Allah. Para penulis telah mendahulukan ayat ini dalam penulisan mushaf, sedangkan ayat yang sebenarnya turun terlebih dahulu adalah ayat Bai‘at al-Riḍwān kemudian baru diturunkan ayat yang meletakkan syarat (al-Qummī, 2013 :992).

Berikut adalah kesimpulan pemahaman ulama-ulama Syiah terhadap ayat-ayat yang diturunkan bagi menyucikan Aisyah r.a:

1. Jaminan keredhaan Allah terhadap para sahabat yang mengikuti Bai‘at al-Riḍwān tidak bersifat mutlak, sebaliknya mereka mesti beriltizam dengan segala perintah nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* setelah itu.
2. Susunan ayat dalam al-Qur’an tidak ditulis dengan urutan yang sepatutnya. Ini adalah kerana ayat yang meletakkan segala syarat-syarat bai‘ah yang benar diletakkan terlebih dahulu dalam mushaf berbanding ayat Bai‘at al-Riḍwān, sedangkan ayat itu diwahyukan terlebih dahulu adalah ayat Bai‘at al-Riḍwān. Ulama Syiah mengemukakan pandangan ini sebagai penegasan kepada pernyataan mereka yang menegaskan bahawa jaminan keredhaan terhadap ahli Bai‘at al-Riḍwān tidak bersifat mutlak.

#### 4 Penutup

Penelitian dan analisis terhadap pemahaman Syiah terhadap ayat-ayat yang memuji para sahabat mendapati bahawa pentafsiran ulama-ulama Syiah tidak terlepas dari kerangka pemikiran aliran mereka. Segala pentafsiran yang dikemukakan diusahakan supaya menepati pendirian dan



prinsip golongan Syiah sejak awal perkembangannya. Segala ayat yang kelihatan begitu jelas memuji dan mengiktiraf kedudukan para sahabat nabi Muhammad *ṣallallāhu ‘alayhiwasallam* ditakwilkan kepada pemahaman yang ganjil dan bertentangan dengan majoriti ahli tafsir dalam kalangan sahabat dan tabiin. Riwayat-riwayat *shāz* yang hanya dikemukakan oleh ulama Syiah dijadikan sandaran bagi memperlihatkan kebenaran pentafsiran mereka. Manakala pernyataan-pernyataan al-Qur’an yang tidak mampu disangkal disebabkan pengertiannya yang telah jelas (*wuḍūh al-Dilālah*), ulama Syiah menimbulkan keraguan-keraguan yang membayangkan terdapat makna-makna lain yang boleh difahami dari ayat-ayat tersebut.

## 5 Rujukan

- Abū al-Ḥasan al-Ash‘arī (1990) *Maqālat al-Islāmiyyīn wa Ikhtilāf al-Muṣallīn*. Beirut: al-Maktabah al-‘Asriyyah, Jil. 1.
- Al-‘Askarī, Sayyid Murtaḍā (1986) *Ma‘ālī Madrasatayn*. Beirut: Muassasah al-‘Alā Li al-Maṭbū‘āt.
- Al-Ṣadr, Muḥammad Bāqir (1973) *al-Tashayyū‘ wa al-Islām*. Beirut: Dār al-Ghadīr. Cet: 4.
- Abū Zahrah, Muḥammad (t.t) *Tārīkh al-Madhāhib al-Islāmiyyah fī al-Siyāsah wa al-‘Aqāid wa Tārīkh al-Madhāhib al-Fiqhiyyah*. Kaherah: Dār al-Fikr al-‘Arabī.
- Khumainī (t.t) *Kashf al-Asrār*, Kaherah: Muassasah Tabūk Li al-Nashr wa al-Tauzī‘.
- Al-Ṭabāṭabā‘ī (1991) *al-Mīzān fī Tafsīr al-Qur’ān*. Beirut: Muassasah al-‘Alā Li al-Maṭbū‘āt. Jil.15.
- Al-Ṭabāṭabā‘ī (1991) *al-Mīzān fī Tafsīr al-Qur’ān*. Beirut: Muassasah al-‘Alā Li al-Maṭbū‘āt. Jil.18.
- Al-Ṭabāṭabā‘ī (1991) *al-Mīzān fī Tafsīr al-Qur’ān*. Beirut: Muassasah al-‘Alā Li al-Maṭbū‘āt. Jil.9.
- Al-Būṭī, Muḥammad Sa‘īd Ramaḍān (1991) *Fiqh al-Sīrah al-Nabawīyyah*. Beirut: Dār al-Fikr al-Mu‘āṣir.
- Ibn Kathīr (2009) *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm*. Dār Ibn Jauzī. Jil.5.
- Al-Qummī, Abū al-Ḥasan ‘Alī bin Ibrāhīm (2013) *Tafsīr al-Qummī*. Qum: Muassasah al-Imām al-Mahdī.Jil.1
- Al-Qummī, Abū al-Ḥasan ‘Alī bin Ibrāhīm (2013) *Tafsīr al-Qummī*. Qum: Muassasah al-Imām al-Mahdī.Jil.2
- Al-Qummī, Abū al-Ḥasan ‘Alī bin Ibrāhīm (2013) *Tafsīr al-Qummī*. Qum: Muassasah al-Imām al-Mahdī.Jil.3