

IDEALISME PEMBEBASAN SEBAGAI NILAI SEJAGAT MERENTASI ARUS GLOBALISASI

Yus'aiman Jusoh @ Yusoff, Ph.D¹
Universiti Utara Malaysia

ABSTRAK

Pembebasan telah muncul sebagai idealisme dan nilai sejagat dalam perjuangan manusia. Pada setiap zaman, perjuangan untuk membebaskan manusia daripada belenggu kongkongan dan penindasan telah menjadi aspirasi para pejuang agama dan pencinta kemanusiaan. Kertas kerja ini bertujuan untuk mengengahkan idealisme pembebasan sebagai nilai sejagat dalam arus globalisasi. Hal ini kerana agama telah menempatkan perjuangan pembebasan pada posisi yang sangat penting dan mendasar. Pembebasan merupakan suatu keprihatinan dan kepekaan terhadap perjuangan membebaskan para hamba, kaum tertindas, golongan yang kelaparan dan kelompok yang lemah dalam kalangan umat. Mereka adalah kelompok manusia yang memerlukan perhatian dan pembelaan. Walau bagaimanapun, akibat kejahilan dan penyelewengan, perjuangan pembebasan sebagai nilai sejagat seringkali dipencilkan. Sebaliknya, agama digambarkan hanya sebagai amalan spiritual yang bersifat adat dan upacara semata-mata. Agama digelapkan bahawa ia hanya sesuai untuk waktu dan ketika tertentu sahaja. Ia dilemahkan peranannya dalam merubah dan membangunkan masyarakat yang adil dan bebas. Hal ini mengakibatkan kekuatan misi pembebasannya tidak muncul dan tidak dimanfaatkan. Pada era globalisasi dewasa ini, pembebasan sebagai nilai sejagat wajar dipopularkan bagi membina tamadun manusia yang sejahtera, merdeka, bermaruah, bebas dan dan adil.

Kata Kunci: *Pembebasan, Idealisme, Nilai sejagat, Globalisasi*

Pengenalan

Siddiq Fadzil; seorang cendekiawan dan pendakwah, menegaskan bahawa pembebasan adalah perjuangan yang sentiasa relevan pada setiap masa dan zaman. Hal ini kerana dunia tidak pernah bebas daripada kongkongan dan belenggu penindasan serta kejahatan yang menjerumuskan manusia dan alam kepada kerosakan (Siddiq, 2003). Kerelevanannya dikaitkan dengan pembebasan sebagai misi kerasulan sebagaimana firman Allah SWT yang bermaksud:

Dan sesungguhnya Kami telah mengutus dalam kalangan tiap-tiap umat seorang Rasul (dengan memerintahkannya menyeru mereka), "Hendaklah kamu menyembah Allah dan jauhilah Taghut." Maka di antara mereka (yang menerima seruan Rasul itu), ada yang diberi hidayah petunjuk oleh Allah dan ada pula yang berhak ditimpa kesesatan. Oleh itu mengembaralah kamu di bumi, kemudian lihatlah bagaimana buruknya kesudahan umat-umat yang mendustakan Rasul-rasulnya. (an-Nahl 16: 36)

¹ yusaiman@uum.edu.my

Pembebasan merupakan tema penting yang mendasari pelbagai bentuk perjuangan kemanusiaan sejak sekian lama. Ia seringkali menjadi sumber yang mengilhami dan menginspirasi para pejuang yang mengabadikan hidup mereka ke arah perubahan dan pembaikan dalam masyarakat.

KONSEP PEMEBEBASAN

Pembebasan boleh dilihat daripada dua perspektif iaitu perspektif keagamaan dan perspektif Barat. Perspektif keagamaan lebih didominasi oleh Islam dengan sorotan dan ruang lingkungannya yang lebih holistik dan komprehensif (Engineer, 1999). Perspektif Barat pula dalam banyak hal lebih dipengaruhi oleh idea-idea kebebasan yang menjurus kepada kebebasan individu seperti yang dijelaskan oleh John Stuart Mill (Gray & Smith, 1991). Kertas kerja ini akan memfokuskan kepada perspektif Islam tentang pembebasan kerana keluasan ruang lingkungannya bahkan apa yang cuba diketengahkan oleh Barat itupun sudah terangkum dalam konsepsi Islam tentang pembebasan.

Islam telah meletakkan perjuangan pembebasan di tempat yang sangat penting dan signifikan (Siddiq, 2003). Ia menekankan asas dan kekuatan agama iaitu keupayaannya membebaskan manusia daripada ketundukan dan perhambaan sesama makhluk kepada pengabdian yang mutlak kepada Allah SWT (*min ibadati al-`ibad, ila ibadati Allah*). Pembebasan daripada ketaatan kepada selain Allah SWT akan memberikan kesejahteraan dan keadilan kepada manusia dan alam semesta.

Pembebasan adalah misi Islam. Ia dilakukan melalui usaha penyelamatan, pembelaan dan penegakan keadilan dalam bentuknya yang konkrit dan komprehensif. Islam membebaskan manusia daripada cengkaman penindasan dan ketidakadilan. Hal ini terbukti melalui banyaknya ayat al-Quran yang memerintahkan manusia untuk melaksanakan keadilan dan menentang kezaliman (Siddiq, 2003). Demikianlah juga banyaknya ayat al-Quran yang secara langsung mahupun tidak langsung mengecam ketidakadilan yang tercetus dalam masyarakat. Allah SWT memberi arahan yang bermaksud:

Wahai orang-orang yang beriman, hendaklah kamu semua sentiasa menjadi orang-orang yang menegakkan keadilan kerana Allah, lagi menerangkan kebenaran; dan jangan sekali-kali kebencian kamu terhadap sesuatu kaum itu mendorong kamu kepada tidak melakukan keadilan. Hendaklah kamu berlaku adil (kepada sesiapa jua) kerana sikap adil itu lebih hampir kepada takwa. Dan bertakwalah kepada Allah, sesungguhnya Allah Maha mengetahui dengan mendalam akan apa yang kamu lakukan. (al-Maa'idah 5: 8)

Asas akidah dan tauhid Islam adalah slogan pembebasan. Ia merupakan suatu keprihatinan dan kepekaan terhadap perjuangan membebaskan para hamba, kaum tertindas, golongan yang kelaparan dan kelompok yang lemah dalam kalangan umat. Ali Shariati (1987a) menegaskan betapa slogan pembebasan ini ditiupkan lebih awal oleh Islam sebelum para sarjana, intelektual dan ahli falsafah menyedarinya. Oleh yang demikian, Islam telah memainkan peranan sebagai pengasas dan pelopor kepada perjuangan pembebasan.

Kepentingan usaha pembebasan dalam pelbagai dimensi kehidupan adalah penting bagi membina masyarakat yang luhur dan berbudaya. Manusia sememangnya mempunyai potensi dan kemampuan untuk memilih jalan hidup yang sejahtera. Dalam konteks ini, Ali

Shariati (1987b) menegaskan tentang kemampuan manusia membuat keputusan dan pilihan dalam hidup. Hal ini kerana manusia merupakan makhluk yang sedar dan rasional. Justeru, manusia mesti dibebaskan daripada pelbagai macam pembelengguan yang ganas dan mencengkam.

Hubungan rapat antara perjuangan pembebasan dengan misi keagamaan dan kemanusiaan telah memberikan petanda bahawa para pejuang yang mendukung cita-cita keagamaan dan kemanusiaan mempunyai kecenderungan mengangkat tema pembebasan dalam perjuangan mereka.

Pembebasan yang dimaksudkan dalam kertas kerja ini ialah usaha untuk menyelamatkan sesiapa sahaja sama ada individu, keluarga, kelompok, komuniti, masyarakat mahupun umat daripada kegelapan (*zulumat*) kepada cahaya (*nur*) (Siddiq, 2003). Justeru itu, tugas pembebasan merupakan tugas menyelamatkan, mengeluarkan dan memindahkan.

Perjuangan pembebasan melibatkan usaha memindahkan mereka yang terbelenggu, terperangkap dan terkurung dalam kegelapan. Keggelapan pula merupakan kongkongan kehinaan, kebodohan, kejahilan, kesesatan, kekeliruan dan kezaliman. Mereka ini perlu diberikan cahaya. Cahaya boleh difahami sebagai pencerahan, pencerdasan, kualiti, keadilan dan kemuliaan. Pembebasan merupakan tanggungjawab keagamaan yang penting (Siddiq, 2003). Ia perlu dipikul dengan serius dan bersungguh-sungguh oleh mereka yang sedar.

Pembebasan mempunyai pengertian yang jelas. Selain daripada perkataan “pembebasan”, terdapat perkataan-perkataan lain yang digunakan dengan maksud yang sama seperti perkataan “pemerdekaan”. Hassan Hanafi (Shimogaki, 1993) pula memasukkan perjuangan pembebasan dalam ungkapan “teologi kiri”.

Konsep-konsep lain yang memberikan konotasi yang sama dengan pembebasan adalah slogan-slogan seperti “perjuangan kaum *mustad`afin*” dan “perjuangan kaum tertindas”. Semuanya mengarah kepada usaha membela nasib golongan yang lemah, dilemahkan, terpinggir dan tertindas dalam masyarakat.

Dalam membahaskan pembebasan dan kebebasan, John Stuart Mill (Gray & Smith, 1991), seorang ahli falsafah Inggeris yang terkenal menjelaskan bahawa kebebasan hanya wujud apabila hak-hak individu disahkan dan dihormati. Apabila dikaitkan dengan negara, Mill menegaskan tentang kebebasan yang mesti dimiliki rakyat. Antara langkah untuk menjamin kebebasan bagi rakyat ialah dengan menghadkan kuasa penguasa yang memerintah. Hal ini supaya pemerintah tidak menyalahgunakan kuasa yang ada pada mereka.

Pembebasan mengeluarkan manusia daripada kegelapan (*zulumat*) kepada cahaya (*nur*) (Siddiq, 2003). Pembebasan bermaksud perjuangan untuk melepaskan individu dan masyarakat daripada apa jua ikatan yang membelenggu dan memenjarakan kemuliaan insan. Pemenjaraan itu melibatkan semua fakulti keinsanan sama ada spiritual mahupun fizikal, rohani mahupun jasmani. Manusia berhak dimuliakan daripada sebarang bentuk pembodohan, penjajahan dan penindasan.

CABARAN GLOBALISASI

Globalisasi telah datang bersama-sama cabaran baru kepada umat. Lahir dan berkembangnya budaya pemencilan individu dan penghakisan keprihatinan terhadap orang lain. Cabaran-cabaran ini muncul melalui budaya seperti seperti materialisme, kapitalisme, sekularisme, egoisme, individualisme dan hedonisme.

Islam mampu menangani globalisasi dan mempopularkan idealisme pembebasan. Walau bagaimanapun, akibat kejahilan dan penyelewengan, perjuangan pembebasan dalam Islam seringkali dipencilkan. Sebaliknya, Islam digambarkan sebagai agama spiritual yang bersifat adat dan upacara (*ritual and ceremonial*) semata-mata. Ia digelapkan sebagai agama yang hanya sesuai untuk waktu dan ketika tertentu sahaja. Ia diperangkap di masjid dan surau serta dilemahkan peranannya dalam merubah dan membangunkan masyarakat yang adil dan bebas.

Perangkap ini ini mengakibatkan kekuatan Islam dengan misi pembebasan tidak muncul dan tidak dimanfaatkan. Hakikatnya ialah seperti yang ditegaskan oleh Muhammad Natsir (1980) bahawa Islam adalah agama dakwah. Justeru, Islam itu dinamik dan membawa rahmat serta tema pembebasan dalam misi dakwahnya.

Situasi bertambah buruk apabila lahirnya individu serta golongan yang mahu mempertahankan kemapanan (*establishment*), status quo dan elit yang berkuasa (Engineer, 1999). Mereka mempergunakan Islam untuk mengekalkan penguasaan dan menghalang pembebasan. Pada tangan mereka, Islam kehilangan daya rubah dan dinamikanya. Islam dieksploitasi melalui tafsiran yang diolah dan disesuaikan dengan kehendak mereka untuk menjamin kelangsungan kuasa dan pengaruh golongan elit. Sekali lagi pembebasan yang merupakan intipati ajaran Islam terabai terutamanya dalam bidang yang berkaitan dengan aspek-aspek akidah, pemikiran dan kehidupan sosial.

PEMBEBASAN AKIDAH

Tanggung Jawab sebagai Hamba Allah SWT

Slogan pembebasan akidah bermaksud perjuangan untuk melepaskan manusia daripada belenggu keyakinan dan pengabdian diri kepada apa sahaja selain Allah SWT. Pembebasan akidah merupakan perjuangan yang amat penting kerana tanpa pembebasan akidah, manusia akan terpasung dalam penjara kejahilan, kebodohan dan kehinaan. Hakikat ini ditegaskan oleh Allah SWT dalam firmanNya yang bermaksud:

Tidak ada paksaan dalam agama (Islam), kerana sesungguhnya telah nyata kebenaran (Islam) dari kesesatan (kufur). Oleh itu, sesiapa yang tidak percayakan Taghut dan ia pula beriman kepada Allah, maka sesungguhnya ia telah berpegang kepada simpulan (tali agama) yang teguh, yang tidak akan putus. Dan (ingatlah), Allah Maha Mendengar lagi Maha Mengetahui.
(al-Baqarah 2: 256)

Pengabdian diri kepada Allah SWT merupakan fungsi kehambaan yang dilaksanakan melalui ketaatan dan kepatuhan yang mutlak dengan penuh rasa cinta dan kagum kepada Ilahi. Hal ini hanya dapat dilakukan dengan mengenal Allah SWT. Oleh kerana itulah, Ibnu Abbas menafsirkan kata-kata “menyembahKu” (*liya 'buduni*) sebagai “menenalKu” (*liya 'rifuni*) (Siddiq, 2003). Tidak mungkin individu boleh mengabdikan diri seutuh dan

setulusnya kepada Allah SWT tanpa terlebih dahulu mengenal Allah SWT. Mengenal Allah SWT akan membawa kepada rasa cinta kepadaNya.

Berdasarkan akidah Islam, tanggungjawab insan yang asasi ialah memperhambakan diri kepada Allah SWT. Bukan sekadar insan, makhluk jin juga diciptakan untuk tujuan yang sama Hakikat ini jelas melalui perisytiharan yang terkandung dalam firman Allah SWT yang bermaksud:

Dan (ingatlah) Aku tidak menciptakan jin dan manusia melainkan untuk mereka menyembah dan beribadat kepadaKu. (adz-Dzaariyaat 51: 56)

Hakikat kehambaan bermaksud bahawa setiap insan mengakui bahawa mereka adalah kepunyaan Allah SWT dan Allahlah yang maha berkuasa mengatur kehidupan insan. Allahlah penguasa dan hanya sistem Allahlah yang mampu memberikan kebahagiaan kepada kehidupan insan dan alam.

Pembebasan mempunyai kaitan yang rapat dengan konsep iman kerana imanlah yang membolehkan seseorang meyakini kehidupan ketuhanan di dunia, lebih-lebih lagi di akhirat. Iman berasal daripada perkataan aman yang membawa maksud selamat, damai, perlindungan, percaya dan yakin (Engineer, 1999). Iman adalah kunci kepada segala-galanya. Pandangan individu menjadi kosong dan tidak mewakili kekuatan peribadinya jika tidak didasarkan kepada iman.

Kefahaman tauhid yang jelas akan menyegarkan pula konsep jihad sebagai manifestasi daripada konsep pembebasan. Setiap insan akan berjuang untuk membebaskan manusia daripada belenggu perhambaan sesama makhluk sebagai suatu amanah daripada kalimah syahadah yang diikrarkan. Dalam konteks ini, Ali Shariati menegaskan:

Ia bersendirian, tidak bersenjata, dan yang menentang dia ialah satu dari emporium dunia yang paling kuat, paling buas yang berbusana kesucian, kesalehan dan tauhid yang paling indah dan paling menipu, yang bersandar pada kekuasaan yang memerintah. Ia sendirian, tetapi dalam akidah ini orang yang sendirian pun mempunyai tanggungjawab. Dalam akidah ini, orang yang sendirian pun mempunyai tanggungjawab untuk menentang kekuasaan mutlak yang zalim, yang menentukan nasib manusia, kerana tanggungjawab muncul dari kesedaran dan iman, bukan dari kekuasaan dan kesempatan.

(Shariati, 1987a)

Kepercayaan kepada Allah SWT ini seiring dengan pembebasan kepercayaan manusia kepada tuhan-tuhan yang lain seperti kepercayaan ketuhanan terhadap berhala, keberhalaan, cakerawala, kuasa dan makhluk lain. Individu yang percaya kepada Allah SWT tidak akan terlibat dengan sebarang perbuatan yang menunjukkan bahawa dia percaya kepada tuhan-tuhan yang lain.

Tanggungjawab sebagai Khalifah Allah SWT

Selain tanggungjawab sebagai hamba Allah SWT, manusia juga dipertanggungjawabkan sebagai khalifah Allah SWT. Kefahaman dan keyakinan tentang amanah kekhalifahan termasuk dalam persoalan akidah. Tanggungjawab ini diisytiharkan oleh Allah SWT melalui firmanNya yang bermaksud:

Dan (ingatlah) ketika Tuhanmu berfirman kepada malaikat, "Sesungguhnya Aku hendak menjadikan seorang khalifah di bumi." Mereka bertanya (tentang hikmat ketetapan Tuhan itu dengan berkata): "Adakah Engkau (ya Tuhan kami) hendak menjadikan di bumi itu orang yang akan membuat bencana dan menumpahkan darah (berbunuh-bunuhan), padahal kami sentiasa bertasbih dengan memujiMu dan mensucikanMu?" Tuhan berfirman: "Sesungguhnya Aku mengetahui akan apa yang kamu tidak mengetahuinya."

(al-Baqarah 2: 30)

Apabila dianalisis ayat di atas, dapatlah dicungkil beberapa hal yang penting. Bukankah tanggungjawab kekhalifahan ini telah ditawarkan kepada makhluk lain seperti langit dan bukit bukau yang tidak mampu memikulnya? Apakah Allah tidak adil membebankan manusia dengan tanggungjawab yang berat ini? Jawapannya tentu tidak kerana Allah SWT bersifat maha adil. Makna yang dapat difahami ialah bahawa manusia sememangnya makhluk yang berkemampuan dan berupaya melaksanakan tanggungjawab dengan segala usaha yang mampu direncanakannya.

Syaikh Shafiyurrahman al-Mubarakfuri memetik tafsiran al-Qurthubi yang antara lain menggariskan bahawa tugas khalifah adalah untuk menegakkan hukum, mencegah perbuatan keji, membantu golongan yang teraniaya dan membanteras kezaliman (al-Mubarakfuri, 2006). Tegasnya, khalifah mempunyai tanggungjawab untuk menegakkan keadilan dan kesejahteraan umat berpandukan kepada peraturan yang telah ditentukan oleh Allah SWT.

Tanggung Jawab Dakwah

Dakwah merupakan tanggung jawab setiap insan muslim. Berdakwah adalah usaha yang optimum dengan segala kebijaksanaan (*hikmah*) mengajak manusia kepada kebaikan dan mencegah kejahatan. Insan yang beriman kepada Allah SWT tidak akan mengabaikan tanggungjawab berdakwah sebagaimana firman Allah SWT yang bermaksud:

Dan hendaklah ada di antara kamu satu puak yang menyeru (berdakwah) kepada kebajikan (mengembangkan Islam) dan menyuruh berbuat segala perkara yang baik serta melarang daripada segala yang salah (buruk dan keji). Dan mereka yang bersifat demikian ialah orang-orang yang berjaya.
(ali-Imraan 3: 104)

Manusia yang mantap akidahnya kepada Allah SWT akan patuh kepada arahan untuk berdakwah. Melaksanakan kerja dakwah juga adalah piawai bagi menentukan status sesuatu umat, sama ada umat yang baik atau umat yang buruk. Dakwah menjadi prasyarat kepada pembentukan umat terbaik sebagaimana firman Allah SWT yang bermaksud:

Kamu (wahai umat Muhammad) adalah sebaik-baik umat yang dilahirkan bagi (faedah) umat manusia, (kerana) kamu menyuruh berbuat segala perkara yang baik dan melarang daripada segala perkara yang salah (buruk dan keji) serta kamu pula beriman kepada Allah (dengan sebenar-benar iman). Dan kalaulah Ahli Kitab (Yahudi dan Nasrani) itu beriman (sebagaimana yang semestinya), tentulah (iman) itu menjadi baik bagi mereka. (Tetapi) di antara mereka ada yang beriman dan kebanyakan

mereka orang-orang yang fasik.
(ali-Imraan 3: 110)

Muhammad Natsir (1980) telah menegaskan bahawa tugas dakwah adalah wajib bagi setiap muslim dan muslimah. Dakwah bukan monopoli golongan ulama dan intelektual. Adalah menjadi tanggungjawab semua untuk memikul amanah dakwah dengan segala daya upaya dan kebijaksanaan.

PEMBEBASAN PEMIKIRAN

Pembebasan daripada Taklid Buta

Pembebasan pemikiran daripada taklid buta merupakan dimensi yang penting dalam perjuangan pembebasan (Engineer, 1999; Siddiq, 2003; Mohd. Asri, 2010; Wan Sabri, 2001). Taklid buta menjadi unsur yang melemahkan individu dan akan membawa kemusnahan kepada masyarakat.

Taklid buta merupakan tingkah laku ikutan kepada sesuatu amalan dan pemikiran secara membuta-tuli tanpa sandaran hujah dan asas ilmiah yang berautoriti dan yang dapat dipertahankan. Bertaklid buta tidak pernah diajar oleh ulama dan sarjana kerana mereka menyuruh individu membina kemampuan intelektualnya sendiri (Mohd. Asri, 2010). Orang yang bertaklid buta merupakan seorang yang bodoh (al-`Aqil, 2009). Hanya mereka yang mempunyai sifat malas dan lemah sahaja yang akan berasa selesa dengan amalan taklid buta.

Kejumudan dan ketidakupayaan berfikir pada kalangan umat membawa kepada taklid buta. Sikap bergantung kepada orang lain dan malas berusaha juga menyuburkan taklid buta. Malas berfikir adalah tragedi kepada umat. Pujangga Melayu yang terkenal iaitu Pendeta ZA'BA menentang taklid buta. Beliau dengan rasa kesal terhadap taklid buta, telah menukilkan:

...kita tidak disuruh bertaklid buta iaitu mengikut dan menerima sahaja dengan tiada soal jawab dan mengerti hujung pangkal akan apa-apa yang diterima itu, kecualilah jika kita jahil pekat tiada mempunyai barang sedikit ilmu pengetahuan dan fikiran sendiri.

(ZA'BA, 2009)

Amalan taklid buta boleh dilihat seperti dalam ketaasuban kepada bomoh. Terdapat amalan jampi mentera dan penipuan yang dilakukan kononnya atas nama agama. Sehingga ada bomoh yang berniaga air tertentu yang dijampi secara tulisan dan bacaan. Jika menjampi ini merupakan amalan Rasulullah SAW, sudah tentulah Baginda telah menjampi telaga air zam zam supaya kaum Quraisy beriman kepada Allah SWT (Mohd Asri, 2010). Walau bagaimanapun, hal ini tidak pernah berlaku.

Taklid buta dapat dikesan dalam hal berkaitan dengan penyerahan diri kepada takdir. Wujud sifat kalah dan menyerah. Terdapat kecenderungan dalam masyarakat untuk berserah kepada sesuatu keadaan tanpa berusaha untuk mencapai sesuatu yang lebih baik sedangkan usaha dan perjuangan amat penting dalam usaha untuk mencapai sesuatu. Allah SWT berfirman yang bermaksud:

...Sesungguhnya Allah tidak mengubah apa yang ada pada sesuatu kaum sehingga mereka mengubah apa yang ada pada diri mereka sendiri....
(ar-Ra'd 13: 11)

Pembebasan daripada Hawa Nafsu

Pembebasan pemikiran diri individu dan masyarakat daripada hawa nafsu merupakan ciri penting kepada perjuangan pembebasan (Engineer, 1999; Mustafa, 1992; Mustafa, 2001; el-Muhammady, 2001). Hal ini kerana orang yang terbelenggu dengan hawa nafsu sebenarnya merupakan orang yang terjajah dan tidak memiliki kemerdekaan.

Pembebasan pemikiran melibatkan usaha membebaskannya daripada pengaruh hawa nafsu. Hawa nafsu mempunyai kesan yang besar dalam mempengaruhi pemikiran seseorang. Orang yang dipengaruhi hawa nafsu akan cenderung kepada keseronokan dan kelazatan duniawi. Dalam hal ini, Allah SWT telah memberikan ancaman dan berita gembira yang berkaitan dengan hawa nafsu yang bermaksud:

Maka (dapatlah masing-masing mengetahui kesudahannya); adapun orang yang melampau (perbuatan derhaknya), serta ia mengutamakan kehidupan dunia semata-mata, maka sesungguhnya neraka Jahiimlah tempat kediamannya. Adapun orang yang takutkan keadaan semasa ia berdiri di mahkamah Tuhannya (untuk dihitung amalnya) serta ia menahan dirinya dari menurut hawa nafsu, maka sesungguhnya syurgalah tempat kediamannya.
(an-Naazi'at 79: 37-41)

Hawa nafsu membawa kepada pelbagai perbuatan buruk, keji dan mungkar. Nafsu juga mengajak kepada perbuatan yang melampaui batas dan juga budaya mengutamakan kehidupan dunia seperti yang ditegaskan oleh Ibnu Qaiyim al-Jauziyah (2011). Ketundukan kepada hawa nafsu memungkinkan seseorang itu mempertuhankan hawa nafsunya:

Dengan yang demikian, bagaimana fikiranmu (wahai Muhammad) terhadap orang yang menjadikan hawa nafsunya tuhan yang dipatuhinya....
(al-Jaathiyah 45:23)

Ketundukan kepada hawa nafsu umumnya berlaku kepada golongan yang bergelumang dengan budaya hidup berfoya-foya dan memuja keseronokan yang juga dikenali sebagai budaya hedonisme. Hedonisme berasal daripada perkataan Greek *hedon* yang menentukan bahawa matlamat kehidupan ialah untuk mendapatkan keseronokan (*pleasure*) hidup (MacKinnon, 2012). Apa yang penting ialah kelazatan hidup yang maksimum.

Hedonisme merupakan doktrin yang mengatakan bahawa tingkah laku dimotivasikan oleh keinginan kepada keseronokan dan berusaha mengelakkan penderitaan. Ia berpegang kepada fahaman yang mementingkan keseronokan dan kesenangan hidup. Ukuran baik dan buruk ditentukan oleh kenikmatan dan kelazatan. Jalan yang membawa kepuasan adalah baik manakala jalan yang tidak membawa kepuasan adalah buruk.

Piawai yang digunakan bagi menentukan kelazatan dan keseronokan ialah nafsu dengan segala jenis dan kerencamannya. Budaya hedonisme membiakkan pula sikap individualistik dan egoistik. Lahirlah individu yang hanya mementingkan diri dan

berkembangnya masyarakat pesta-pestaan. Apa yang penting ialah kelazatan diri, orang lain peduli apa.

Serangan hedonisme telah membentuk masyarakat yang hanya mementingkan kesenangan diri. Apa yang menguasai diri ialah keinginan untuk keseronokan dan kerehatan. Apa yang menggembirakan ialah memiliki kesenangan yang ditandai dengan pemilikan yang melimpah-ruah. Gaji besar, rumah besar, kenderaan besar, pangkat besar dan segala yang besar-besar menjadi impian hidup. Masa dihabiskan untuk mengumpul aset yang menjadi elemen kepada kelazatan. Orang yang tidak memiliki sesuatu dipandang rendah, hina dan tidak berguna.

PEMBEBASAN SOSIAL

Penegakan Keadilan

Perjuangan pembebasan sosial sangat berkait dengan persoalan penegakan keadilan dalam kehidupan (Engineer, 1999; Siddiq, 2003). Tidak tercapai pembebasan sosial sekiranya ia gagal untuk menegakkan keadilan meliputi semua elemen dalam masyarakat.

Keadilan bukan sekadar berada pada kedudukan yang tinggi dalam Islam, bahkan ia menjadi teras ajaran Islam dalam al-Quran. Ketika ditanya tentang rumusan dan tema utama al-Quran, Nabi Muhammad SAW telah membacakan ayat suci dalam surah an-Nahl (Siddiq, 2003) yang bermaksud:

Sesungguhnya Allah menyuruh berlaku adil dan berbuat kebaikan serta memberi bantuan kepada kaum kerabat; dan melarang daripada melakukan perbuatan-perbuatan yang keji dan mungkar serta kezaliman. Ia mengajar kamu (dengan suruhan dan laranganNya ini) supaya kamu mengambil peringatan mematuhiNya.
(an-Nahl 16: 90)

Keadilan sering dikaitkan dengan hak individu dan hak masyarakat. Kaitan keadilan dengan hak bermaksud memberikan hak kepada individu dan masyarakat dengan adil. Keadilan dalam kaitannya dengan hak boleh difahami sebagai memberikan hak kepada mereka yang berhak dan meletakkan sesuatu kena pada tempatnya. Dalam hubungan ini, Hashim Kamali telah memberikan takrifan keadilan sebagai:

...placing something in its rightful place, the place where it belongs. It signifies a sense of moral rectitude in that things should be where they ought to be.
(Siddiq, 2003)

Islam telah memartabatkan keadilan pada suatu tempat yang tinggi dan utama. Ia dikaitkan dengan takwa yang merupakan kemuncak daripada ketaatan dan pengabdian hamba kepada pencipta(*khaliq*)nya. Hakikat ini dijelaskan melalui firman Allah SWT dalam kitab suci al-Quran yang bermaksud:

Wahai orang-orang yang beriman, hendaklah kamu sentiasa menjadi orang-orang yang menegakkan keadilan kerana Allah, lagi menerangkan kebenaran dan jangan sekali-kali kebencian kamu terhadap sesuatu kaum itu mendorong kamu kepada tidak melakukan keadilan. Hendaklah kamu berlaku adil (kepada sesiapa jua) kerana sikap adil itu lebih hampir kepada takwa Dan bertakwalah kepada Allah, sesungguhnya Allah Maha

Mengetahui dengan mendalam akan apa yang kamu lakukan. (al-Maa'idah 5: 8)

Oleh kerana keadilan menempati posisi yang tinggi dalam Islam, ia juga digandingkan dengan kebenaran sebagai dua nilai utama dalam ajaran Islam. Orang yang benar adalah orang yang adil dan demikianlah sebaliknya. Gandingan kebenaran dan keadilan ini ditegaskan dalam firman Allah SWT yang bermaksud:

Dan telah sempurnalah kalimah Tuhanmu (al-Quran, meliputi hukum-hukum dan janji-janjiNya) dengan benar dan adil; tiada sesiapa yang dapat mengubah sesuatupun dari kalimah-kalimahNya dan Dialah yang sentiasa Mendengar lagi sentiasa Mengetahui.

(al-An'aam 6: 115)

Pelbagai kemelut dan konflik berlaku dalam hubungan manusia akibat ketidakadilan. Ia melibatkan semua peringkat interaksi; antara individu dengan individu, suami dengan isteri, dalam keluarga, sesama jiran, di tempat kerja, dalam masyarakat, antara rakyat sesebuah negara dan juga dalam perhubungan antarabangsa. Ketidakadilan akan menyebabkan persengketaan dan huru-hara.

Menelusuri sejarah Rasulullah SAW memperlihatkan betapa baginda memberikan penegasan yang sangat kuat dan serius terhadap persoalan keadilan. Terdapat kisah bagaimana seorang wanita bangsawan bernama Fatimah al-Makhzumiah telah mencuri emas daripada baitulmal. Kabilahnya melalui anak angkat Rasulullah SAW yang bernama Zaid bin Harithah telah cuba mempengaruhi Rasulullah SAW supaya tidak mengenakan sebarang tindakan kepada wanita itu (Siddiq, 2003). Lantas Rasulullah SAW bersabda yang bermaksud:

Sungguh, umat sebelum kamu hancur kerana hukum mereka hanya dijalankan terhadap rakyat jelata yang berbuat salah, namun hukum mereka tidak menyentuh golongan terhormat. Demi Dzat yang jiwaku ada dalam genggamannya, jika Fatimah melanggar hukum (mencuri) tentu aku akan memotong tangannya. (Hadis Riwayat al-Bukhari, 2012: 699)

Hadis di atas menegaskan tentang tanggungjawab umat untuk meratakan keadilan kepada semua. Ketidakadilan sering berlaku kerana sikap pilih kasih terhadap orang besar yang dilepaskan apabila melakukan kesalahan dan penyelewengan. Orang besar sering dipandang tinggi dan dianggap kuat (al-Asqalani, 2009). Sikap yang mendiskriminasikan umat ini akan membawa kebinasaan dan kehancuran.

Kepentingan keadilan dalam kehidupan manusia membawa kepada konsep keadilan sosial (*al-adalah al-ijtima'iyah*). Gagasan ini sangat penting dalam kehidupan umat kerana penegakan keadilan akan menjamin keharmonian dan kesejahteraan. Manusia mesti diberikan haknya dengan adil. Hubungan sosial yang damai dan sejahtera hanya akan dapat dinikmati apabila keadilan ditegaskan.

Hubungan antara iman, takwa dan keadilan merupakan pertautan yang erat dan saling melengkapi. Dalam hal kepimpinan, persoalan keadilan menjadi keutamaan pemerintah

Islam. Saidina Abu Bakar as-Siddiq r.a. dalam pidato penerimaan jawatan khalifah menggantikan Nabi Muhammad SAW menyatakan dengan tegas:

Sekarang saya telah ditetapkan menjadi wali bagi kamu sekalian, meskipun saya tidak lebih baik daripada kalian. Jika saya benar maka dukunglah saya, namun jika salah maka silalah perbetulkan saya. Kebenaran adalah amanah, dan kebohongan adalah khianat. Siapa antara kalian yang lemah, di mata saya kalian adalah kuat kerana saya akan memenuhi hak-hak kalian sehingga hidup sejahtera, dan siapa antara kalian yang kuat, di mata saya adalah lemah kerana saya akan mengambil (yang kalian dakwa) hak-hak kalian.
(Engineer, 1999)

Nabi Muhammad SAW ditampilkan dengan peranan untuk membebaskan masyarakat daripada kemapanan yang menindas. Sistem yang mencengkam ketika itu sama ada daripada dimensi keagamaan hinggalah kepada aspek ekonomi, sosial dan kebudayaan adalah bertujuan untuk mengekalkan kepentingan elit yang berkuasa dan berpengaruh. Nabi Muhammad SAW telah berjihad membebaskan masyarakat daripada keadaan sedia ada yang mengongkong manusia dan kemanusiaan.

Selepas kewafatan Nabi Muhammad SAW hingga kini, amalan feudalisme dan kemapanan elit dalam masyarakat kembali menguasai massa. Amalan pemujaan elit dan budaya menyerah kepada pemerintah disuburkan. Hal ini menuju kepada usaha pengekalan apa yang telah sedia ada demi meneruskan kelangsungan penguasaan oleh mereka yang berkuasa. Elit yang berkuasa diperihalkan mempunyai kekuatan dan kedaulatan yang bersifat magis lagi luar biasa. Budaya takut, berpuas hati, lemah, kalah dan menyerah dibiakkan dalam masyarakat. Masyarakat hilang kekuatan diri dan jati diri umat dilumpuhkan. Semuanya bertujuan untuk mengekalkan kemapanan dan meneruskan status quo. Justeru itu, penegakan keadilan amat diperlukan.

Pembebasan Golongan Terpinggir

Perjuangan pembebasan sosial melibatkan usaha pembelaan terhadap golongan terpinggir dalam masyarakat (Engineer, 1999; Siddiq, 2003; Mustafa, 1992). Mereka perlu diberikan hak yang wajar mereka peroleh sebagai warga yang sah dalam sesebuah masyarakat.

Golongan terpinggir merupakan mereka yang tercicir daripada arus perdana pembangunan dan semestinya memerlukan pembelaan. Mereka ini dicengkam kelemahan dan tergolong dalam kelompok seperti orang miskin, fakir, anak yatim, gelandangan, pengemis, penganggur, ibu tunggal dan janda.

Dalam bahasa yang khusus, golongan terpinggir dikenali sebagai *mustadh'afin* dan *dhu'afa*. Walaupun secara umum mereka dikira orang yang lemah, namun terdapat perbezaan pengertian yang khusus. *Dhu'afa* difahami sebagai orang lemah manakala *mustadh'afin* diertikan sebagai golongan yang dilemahkan atau mereka yang tertindas (Azizi, 2011). Apapun, mereka ini terpinggir dalam masyarakat dan hidup dalam serba kekurangan.

Apakah yang menyebabkan munculnya golongan terpinggir? Adakah mereka ini malas berusaha dan menyerah diri kepada persekitaran? Persoalan menarik tentang golongan terpinggir telah pernah dikemukakan oleh S.M. Mohamed Idris, Presiden Persatuan

Pengguna Pulau Pinang (Azizi, 2011). Bagi beliau, golongan terpinggir ini tidak malas, tetapi sistem yang ada tidak mengizinkan dan tidak membantu mereka menikmati hidup yang selesa.

Lantas timbul persoalan tentang perlunya perjuangan membebaskan mereka yang terpinggir daripada sistem hidup yang menindas mereka. Usaha membebaskan mereka daripada belenggu persekitaran yang zalim merupakan perjuangan yang dituntut dalam Islam. Hal ini ditegaskan oleh Allah SWT dalam firmanNya yang bermaksud:

Dan apakah yang menghalang kamu (maka kamu) tidak mahu berperang pada jalan Allah (untuk menegakkan agama Islam) dan (untuk menyelamatkan) orang-orang yang tertindas dari kaum lelaki, perempuan dan kanak-kanak, iaitu mereka yang selalu (berdoa dengan) berkata: "Wahai Tuhan kami! Keluarkanlah kami dari negeri (Mekah) ini, yang penduduknya (kaum kafir musyrik) yang zalim, dan jadikanlah bagi kami dari pihakMu seorang pemimpin yang mengawal (keselamatan agama kami), dan jadikanlah bagi kami dari pihakMu seorang pemimpin yang membela kami (dari ancaman musuh)." (an-Nisaa' 4: 75)

Golongan terpinggir mempunyai kedudukan yang penting dalam Islam. Mereka adalah sebahagian daripada masyarakat. Kepentingan golongan terpinggir dalam Islam dimanifestasikan apabila Nabi Muhammad SAW sendiri pernah ditegur oleh Allah SWT kerana berasa terganggu untuk melayani kehendak mereka.

Ketika tempoh dakwah di Mekah, penganut Islam disiksa dan mendapat layanan yang buruk daripada kaum Quraish. Nabi Muhammad SAW berusaha meredakan tekanan melalui usaha strategik baginda mendapatkan sokongan dan perlindungan daripada ketua-ketua kaum yang berpengaruh di Mekah pada ketika itu.

Pada suatu hari, Nabi Muhammad SAW ingin mendekati Walid, pemimpin kaum Makhzum bagi mendapatkan sokongan. Ketika itu juga seorang tua yang buta dan miskin menghalang hajat baginda. Orang tua yang sudah memeluk Islam itu meminta Nabi Muhammad SAW mengajarkannya beberapa ayat al-Quran. Walaupun masih melayani orang tua itu, Nabi Muhammad SAW berasa terganggu kerana hasrat untuk berjumpa Walid tidak kesampaian. Lantas Allah SWT menegur Nabi Muhammad SAW (Ramadan, 2013). Allah SWT berfirman yang bermaksud:

Dia memasamkan muka dan berpaling kerana dia didatangi orang buta. Dan apa jalannya engkau dapat mengetahui (tujuannya wahai Muhammad)? Barangkali dia mahu membersihkan hatinya (dengan pelajaran agama yang didapatinya daripadamu). Ataupun dia mahu mendapat peringatan, supaya peringatan itu memberi manfaat kepadanya. Adapun orang yang merasa keadaannya telah cukup, tidak berhajat lagi (kepada ajaran al-Quran), maka engkau bersungguh-sungguh melayaninya. Padahal engkau tidak bersalah kalau dia tidak mahu membersihkan dirinya (dari keingkarannya). Adapun orang yang segera datang kepadamu dengan perasaan takutnya (melanggar perintah-perintah Allah) maka engkau berlengah-lengah melayaninya. Jaganlah melakukan lagi yang sedemikian itu! Sebenarnya ayat-ayat al-

Quran adalah pengajaran dan peringatan (yang mencukupi). Maka sesiapa yang mahukan kebaikan dirinya, dapatlah ia mengambil peringatan daripadanya.
(Abasa 80: 1-12)

Al-Quran menggambarkan para penguasa, pimpinan, orang di atas dan orang besar yang sombong dan mabuk dengan kekuasaan sebagai golongan *mustakbirin*. Golongan rakyat biasa dan masyarakat awam yang lemah, tidak berdaya dan tertindas pula dikenali sebagai *mustad`afin* (Engineer, 1999).

Perjuangan untuk membebaskan golongan *mustad`afin* daripada penindasan golongan *mustakbirin* adalah jihad yang dituntut dalam Islam. Ia adalah suatu tugas suci yang merupakan intipati dalam perjuangan keagamaan demi melahirkan masyarakat yang adil. Allah SWT telah mengarahkan orang beriman untuk berjuang menentang penindasan dan kezaliman melalui firmanNya yang bermaksud:

Dan apakah yang menghalang kamu (maka kamu) tidak mahu berperang pada jalan Allah (untuk menegakkan agama Islam) dan (untuk menyelamatkan) orang-orang yang tertindas dari kaum lelaki, perempuan dan kanak-kanak, iaitu mereka yang selalu (berdoa dengan) berkata: "Wahai Tuhan kami! Keluarkanlah kami dari negeri (Mekah) ini, yang penduduknya (kaum kafir musyrik) yang zalim, dan jadikanlah bagi kami dari pihakMu seorang pemimpin yang mengawal (keselamatan agama kami), dan jadikanlah bagi kami dari pihakMu seorang pemimpin yang membela kami (dari ancaman musuh)." (an-Nisaa' 4: 75)

Al-Quran memberikan perhatian yang serius terhadap usaha membela golongan yang terpinggir dan tertindas. Golongan yang berkemampuan diarah untuk membantu golongan terpinggir dan berusaha memenuhi keperluan mereka. Atas prinsip keimanan, golongan yang berkemampuan wajib membantu golongan terpinggir. Orang dengan kualiti iman seperti inilah yang dicirikan oleh Allah SWT dalam firmanNya yang bermaksud:

Sesungguhnya orang-orang yang beriman itu (yang sempurna imannya) ialah mereka yang apabila disebut nama Allah (dan sifat-sifatNya) gementarlah hati mereka; dan apabila dibacakan kepada mereka ayat-ayatNya, menjadikan mereka bertambah iman, dan kepada Tuhan mereka jualah mereka berserah. Iaitu orang-orang yang mendirikan solat dan yang mendermakan sebahagian dari apa yang kami kurniakan kepada mereka. (al-Anfaal 8: 2-3)

Tanggungjawab orang yang berkemampuan untuk membantu golongan terpinggir dan tertindas adalah tanggungjawab keagamaan. Pada prinsipnya, dalam harta orang yang berada, terdapat hak golongan terpinggir yang perlu ditunaikan. Dalam konteks ini, Allah SWT berfirman yang bermaksud:

Dan pada harta-harta mereka, (ada pula bahagian yang mereka tentukan menjadi) hak untuk orang miskin yang meminta dan orang miskin yang menahan diri (daripada meminta). (adz-Dzaariyaat 51: 19)

Selaras dengan arahan Allah SWT supaya orang-orang yang beriman membantu golongan terpinggir, amaran juga dikeluarkan kepada umat bahawa orang-orang yang bertindak kejam terhadap golongan terpinggir seperti perbuatan mengusir anak yatim diklasifikasikan sebagai orang-orang yang mendustakan agama. Allah SWT berfirman yang bermaksud:

Tahukah engkau akan orang yang mendustakan agama (meliputi hari pembalasan)? Orang itu ialah orang yang menindas serta berlaku zalim kepada anak yatim, dan ia tidak menggalakkan untuk memberi makanan yang berhak diterima oleh orang miskin. (Kalau orang yang demikian dikira dari bilangan orang-orang yang mendustakan agama), maka kecelakaan besar bagi orang-orang yang ahli solat (iaitu mereka yang berkeadaan lalai daripada menyempurnakan solatnya; (juga bagi) orang-orang yang berkeadaan ria' (dalam ibadat dan bawaannya), dan orang-orang yang tidak memberi sedikit pertolongan (kepada orang yang berhak mendapatnya).
(al-Maa'uun 107: 1-7)

Nabi Muhammad SAW berjuang membebaskan umat daripada penderitaan, kemiskinan dan kekufuran (Engineer, 1999). Ketiga-tiga unsur tersebut perlu dibanteras daripada masyarakat dan ia melibatkan persoalan moral dan budaya. Dalam usaha menegakkan masyarakat yang sejahtera, manusia mesti dibebaskan daripada apa juga faktor yang boleh menyebabkan kemiskinan, penderitaan dan penindasan di samping membanteras lahirnya kelas yang menindas dan kelas yang tertindas, kelas yang meminggir dan kelas yang terpinggir, kelas yang mengeksploitasi dan kelas yang dieksploitasi.

PENUTUP

Idealisme pembebasan merupakan usaha untuk menyelamatkan individu dan masyarakat daripada kegelapan (*zulumat*) kepada cahaya (*nur*) (Siddiq, 2003). Pembebasan bererti menyelamatkan, mengeluarkan dan memindahkan. Apa yang hendak dipindahkan ialah mereka yang terbelenggu, terperangkap dan terkurung dalam kegelapan. Kegelapan pula merupakan belenggu kehinaan, kebodohan, kejahilan, kesesatan, kekeliruan dan kezaliman. Mereka ini mahu diberi cahaya. Cahaya boleh difahami sebagai pencerahan, pencerdasan, kualiti, keadilan dan kemuliaan. Perjuangan pembebasan adalah perjuangan sejagat yang penting dan utama. Ia perlu mendapat dokongan semua pihak dalam usaha membina masyarakat yang sejahtera. Perjuangan ini sangat signifikan dan relevan terutamanya bagi mendepani arus globalisasi yang melanda umat.

RUJUKAN

Al-Quran al-Karim.

al-Asqalani, Ibnu Hajar. (2009). *Fathul Baari: Penjelasan kitab Shahih al-Bukhari (jilid 33)*. (Terjemahan Amir Hamzah). Jakarta: Pustaka Azzam.

al-`Aqil, Muhammad A. W. (2009). *Manhaj `aqidah imam asy-Syafi`i*. (Terjemahan H. Nabhani Idris & Saefudin Zuhri). Jakarta: Pustaka Imam asy-Syafi`i.

al-Bukhari, Abu Abdullah Muhammad bin Ismail. (2012). *Shahih al-Bukhari 2*. (Terjemahan Subhan Abdullah, Idris & Imam Ghazali). Jakarta Timur: Penerbit Almahira.

al-Jauziyah, Ibnu Qaiyim. (2011). *Menyelamatkan hati dari tipu daya setan*. (Terjemahan Hawin Murtadho & Salafuddin Abu Sayyid). Solo: al-Qowan.

- al-Mubarakfuri, Syaikh Shafiyurrahman. (2006). *Shahih tafsir Ibnu Katsir*. Bogor: Pustaka Ibnu Katsir.
- Azizi Hj. Abdullah. (2011). *Mustadh'afin yang tertindas*. Pulau Pinang: Persatuan Pengguna Pulau Pinang.
- el-Muhammady, Muhammad `Uthman. (2001). Beberapa aspek dari pemikiran HAMKA tentang pendidikan. *HAMKA: Transformasi sosial di Alam Melayu* (hlm. 69-92). Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Engineer, Asghar Ali. (1999). *Islam dan teologi pembebasan*. (Terjemahan Agung Prihantoro). Yogyakarta; Pustaka Pelajar.
- Gray, J. & Smith, G. W. (Eds.) (1991). *J.S. Mill on liberty in focus*. London: Routledge.
- MacKinnon, B. (2012). *Ethics: Theory and contemporary issues. (9th ed.)*. USA: Wadsworth cengage learning.
- Mohd. Asri Zainul Abidin. (2010). *Mengemudi bahtera perubahan minda*. Kuala Lumpur: Utusan Publications & Distributors Sdn. Bhd.
- Muhammad Natsir (1980). *Fiqhud Da'wah*. Singapura: Himpunan Belia Islam Singapura.
- Mustafa Daud. (1992). *Sastera dakwah: Satu analisis kritis terhadap karya kreatif HAMKA*. Tesis doktor falsafah yang tidak diterbitkan. Universiti Sains Malaysia, Pulau Pinang.
- Mustafa Daud. (2001). Pemikiran kesusasteraan dalam karya HAMKA: Keunikan dan sumbangan. *HAMKA: Transformasi sosial di Alam Melayu* (hlm. 47-67). Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Ramadan, Tariq. (2013). *Jejak-jejak Rasulullah: Iktibar daripada kehidupan Nabi Muhammad*. (Terjemahan Noor Suraya Adnan Sallehuddin & Harny Abu Khair). Bandar Baru Bangi: JS Adiwarna Publications & Distributors Sdn. Bhd.
- Shariati, Ali. (1987a). *Syahadah: Kebangkitan dan kesaksian syahid* (Terjemahan M. Hashem). Lampung: Penerbitan Yapi.
- Shariati, Ali. (1987b). *Tugas cendekiawan Muslim*. (Terjemahan M. Amien Rais). Batu Caves: Thinker's Library Sdn. Bhd.
- Shimogaki, Kazuo. (1993). *Kiri Islam antara modernisme dan postmodernisme: Telaah pemikiran Hassan Hanafi*. Yogyakarta: Penerbit LKiS.
- Shukri Ahmad. (2011). *Pengaruh pemikiran ulama di Semenanjung Malaysia akhir abad ke-20*. Sintok: Penerbit Universiti Utara Malaysia.
- Siddiq Fadzil. (2003). *Perspektif Qur'ani: Siri wacana tematik*. Kajang: Angkatan Belia Islam Malaysia.
- Tafsir Pimpinan ar-Rahman*. (2013). Putrajaya: Jabatan Kemajuan Islam Malaysia.
- Wan Sabri Wan Yusof. (2001). Tafsir al-Azhar : Suatu gambaran perubahan sosial di Indonesia abad ke-20. *HAMKA: Transformasi sosial di Alam Melayu* (hlm. 21-46). Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- ZA'BA. (2009). *Perangai bergantung pada diri sendiri*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.